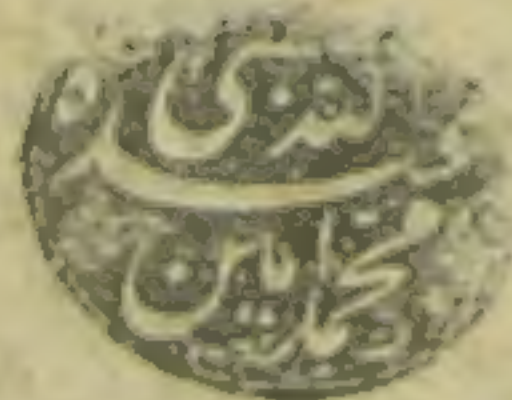


وَالْمَلِكُ اللَّهُ دَخَلَ فِي حَقِّ عَيْنِهِ
 الْحَاجِي قَبِيضًا دَارِ السَّعَادَةِ كَثِيرَةً
 لَسْتُمْ لَكُمْ وَحَمِيدَةً هَاتِ
 وَلَقَدْ

هَذِهِ النُّسخَةُ الْجَلِيدَةُ وَالْمَجْلَدُ الْكَمِيلُ مِنْ قَفِ حَضْرَتِ مَوْلَانَا صَاحِبِ الْخَيْرِ
 سَاحِبِ ذِي الْجُودِ وَالْإِحْسَانِ مَنُورِ مَصَابِيحِ الْمُضِيءِ بِأَنْوَارِ الْفَيَافِي
 مَفْتِيٍّ مُعَاوَدِ الْمَرَضِيَّةِ الْكَفَايَةِ جَامِعِ مَحَاسِنِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ
 حَاضِرِ جَامِعِ الْبِرِّ الْكَامِلِ أَلَا وَهُوَ أَعْدَادُ السَّعَادَةِ الْخَاصَّةِ
 وَفَقَّةُ الْخَيْرِ الْمُرِيدِ وَالْبِرِّ الْكَثِيرِ مِنْهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 حُرَّةُ الْعَقْلِ السَّحَابَةُ وَكَافَّةُ الْمَعْنَى
 بِدَوَائِفِ الْخَيْرِ الْمَحْرُوسِ
 عَمَلُهُ



maniyolu kütüphanesi	
Hacı Bezir Ağa	
291	



كتاب الطهارة قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا
 اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم
 الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين
 وفرض الطهارة غسل للماء على اعضاء الثنية خروج
 الرأس مقدار الناصية وهو ربح الرأس الى اوتري
 المنقرة من شعبه ان النبي صلى الله عليه وسلم اصابه
 قوم قبائل وتوضاء ومسح على ناصيته وثقبه
 وسنن الطهارة غسل اليدين قبل ادخالهما
 الاناء اذا استيقظ المتوضي من نومه وتسميته
 في ابتداء الوضوء والسواك المضمضة والالتصا
 ومسح الاذنين وتخليل اللحية والاصابع و
 تكرار الغسل الى الثلث ويستحب للمتوضي ان يغوي

في الطهارة...
 في الغسل...
 في التيمم...
 في السواك...
 في المضمضة...
 في الاذنين...
 في اللحية...
 في الاصابع...
 في التكرار...
 في الغوي...

الطهارة ويستوعب راسه بالمسح ويرتب الوضوء
 فيها ما بدأ الله تعالى بذكره وبالماء من الماء النقي
 وكل ما يخرج من السيلين والدم والقيح
 والمخ إذا خرج من العين فتجوز لا موضع
 يمسح به من التراب والقيح اذا كان ملاء الفم و
 النجوم مضطجعا او متكئا او مستندا الى شيء
 لم يزل عن لسانه لسقطار والغلبة على العقل
 بالانقاء والجنون والقهقهة في كل صلوة
 والاربع ركوع وجود وفرض الغسل المضمضة
 والاعتساق وغسل سائر البدن و
 ان يعبد المغمسل يديه وفرجه ويزيل النجاسة
 عن كانه على بدنه ثم يتوضاء وضوء الوضوء
 الا حله ثم يفيض الماء على راسه وسائر
 جسده ثلاثا ثم يتنحى عن ذلك المكان
 فيغسل رجليه لسر على امرأة ان تنقض ظفرا

في الطهارة...
 في الغسل...
 في التيمم...
 في السواك...
 في المضمضة...
 في الاذنين...
 في اللحية...
 في الاصابع...
 في التكرار...
 في الغوي...

في الغسل...
 في التيمم...
 في السواك...
 في المضمضة...
 في الاذنين...
 في اللحية...
 في الاصابع...
 في التكرار...
 في الغوي...

في الخ
 اخرج
 في الخ
 اخرج

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, showing several lines of text.

فإذا تغير الوضوء لا يجوز والصلاة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "المرجع" (the reference).

فوقه (الغناء) فناء
وغيبة حقيقته قبل
او بر على الفاعل و
المتصاعل به وروية
هكذا وحررت في نسخة
وكانت في نسخة اخرى
وكانت في نسخة اخرى

[illegible]

لا يجوز ولا يجوز
 انما انما انما
 الى العبد والبر
 الى العبد والبر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وكل ما به كذب
او اذ انما لا يتغير
عنه شيئا او لا يتغير
الفرق بينه وبين
غسلته وان لم يكن
صغيرا من فانية
فانما وبخس هو فيه
والفرق بينه وبين
الفرق بينه وبين

اعلم ان القيد المستيقظ بحسب
ان يكون اتفاقا كما ذكر في المحيط انه
علاقة ابتداء الوضوء فلو
لا خلافا ويحتمل ان يكون شرط
لان احتمال التخييل في الجيب
ممكن للمستيقظ اذ في حادهم
انهم كانوا اياما مولدا استنما
حتى لو نام مستغيبا بالاء لا يبين

غدا
قد رزقنا بعثه في غيبه وانا قد رزقنا
بناء على قوله عليه السلام من رزقنا
شيئا افعله حوكما اربعون سنة
فيكون له حيا من اجل طاعتنا
ازرع فوهم من ذلك ان من رزقنا
ازرع فوهم من ذلك ان من رزقنا

انه اذا اراد ان يخرج
 منه لا يخرج منه الا بال
 اليها وينقص ما هو في البر الا بال
 وان اراد ان يخرج من البر
 يخرج ايضا من البر ويخرج
 الى البر الا بال ويخرج
 ما هو ولا يخرج فيما وراء
 على ما فعل

Handwritten Arabic script, likely a title or heading, possibly reading "كتاب..." (Book of...).

وجميع جوانب
 صراط السوء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وما ذكر في ظاهر الرواية وفي
رواية الحسن الميل انما يكون معبراً
اذا كان في ظرف غير قدامه
وانما اذا كان في قدامه معبراً
يكون ميلين وانما اذا كان
في ظرف غير قدامه معبراً
انما اذا كان في قدامه معبراً
اللفظ خلافاً لان في راجع
اذ ضربه اشتد او اضعف
ضربه زيادة الثمن وهو صحيح

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]

فيحتاج الى ضرب ثالثة لتخلها
 فيدخل الغبار بين اصابعه فعليه ان يخلل اصابعه

لا تشاء اذا وجدك
والمعير
والاستعمال
واذا قدر على ان يجمع
الشيء لا يشترط ان اذا اختلف
جنس لم يحصل الا في قولهم
ملحيت على لحمه وفي
الحاء واحدش وحدا
يوجب الهمزة
ثم وهدى الى باب
في جمع ما يلحق بغيره
حق كقولنا احد منكم
وان لم يكن واحدا
فليس الا واحد منها
واحد منها وان كان
واحد منها

النسخة هل يعيد التيمم للحديث
 ثم غسل النسخة وان يتم أولا
 روايتان ايضا في عادة التيمم
 حدث انقضت وان صحت التيمم
 بانفاق الروايتين في حق النسخة
 للحديثين التيمم واحدا وانما اذا
 يتم للنجاسة ثم أحدث فيتم للحديث
 ثم وجد الماء فكذلك الوجه المذكور
 وان يتم للنجاسة ثم أحدث ولم
 يجد النسخة والوضوء فظاهر فان تم
 يكف لأحدهما لا ينقض التيمم وان لم
 فيستعمل الماء لا ينقض التيمم
 ويتمم للحديث وان كان في النسخة
 للوضوء انقضت ويغسل النسخة
 ويتم للحديث وان كان في النسخة لا
 لا للنسخة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لا ينفك عن الخلق
بغير حذر
النفوس لا تفر من الاصل
ثم قول الله تعالى
ولكن يولد بالنعيم
جاء به

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

ضاق الوقت فخشى أن يتوضأ فات
الوقت لم يتم ولكنه يتوضأ ويصلي
فائتة وأمسأفرا إذا نسي الماء في حله فتيتم
وصلّى ثم ذكر الماء بعد ذلك لم يعد صلواته
في قول نبي ح ومحمد رحمهما وقال أبو يوسف يعيد
وليس على المتيم إذا لم يغلب على ظنه أن
يقرب ماء أن يطلب الماء فان غلب على ظنه
أن هناك ماء لم يجز له أن يتم حتى يطلبه وان
كان مع رفيقه ماء طلب منه قبل أن يتم
فان منعه منه تيمم وصلى **باب المسح على الخفين**
المسح على الخفين جائز بالسنة من كل حدث موجب
الوضوء إذا لم يسح الخفين على طهارة كاملة ثم
حدث فان كان مقيماً مسح يوماً وليلاً وان
كان مسافراً مسح ثلثة ايام وليالها ابتداء
عقب حدث والمسح على ظاهرهما خطوطاً

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

المسح على الخفين جائز بالسنة من كل حدث موجب
الوضوء إذا لم يسح الخفين على طهارة كاملة ثم
حدث فان كان مقيماً مسح يوماً وليلاً وان
كان مسافراً مسح ثلثة ايام وليالها ابتداء
عقب حدث والمسح على ظاهرهما خطوطاً

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

بالأصابع يبدأ من رأس أصابع الرجل
إلى الساق وفرض ذلك مقدار ثلثة أصابع
من أصابع اليد ولا يجوز المسح على خفيه
خرق كبير تبين منه مقدار ثلث أصابع الرجل
وان كان أقل من ذلك جاز ولا يجوز المسح
على الخفين لمن وجب عليه الغسل وينقض
المسح على الخفين كل ما ينقض الوضوء وينقضه
أيضاً نزع الخف ومضه المدة فإذا مضت
المدة نزع خفيه وغسل رجليه وصلّى وليس
عليه عادة بقية الوضوء ومن ابتداء المسح
وهو مقيم ثم سافر قبل تمام يوم وليلة مسح
تمام ثلثة ايام وليالها ومن ابتداء المسح
وهو مسافر ثم أقام فان كان مسح يوماً
او أكثر لزمه نزع خفيه وغسل رجليه وان
كان مسحاً أقل من يوم وليلة ثم مسح يوم

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة
إذا اراد أن يتوضأ فليقلع يده عن كل شيء حتى يغسل يديه
ثم يمسح برأسه بيمينه طمأنينة

وليلة ومن لم يمسح فوق الخف مسح
عليه ولا يجوز المسح على الجوربين عندنا
الا ان يكونا مجلدين او متعلين قال
ابو يوسف ومحمد يجوز المسح عليهما اذا كانا
ثخينين لا يشقان ابدا ولا يجوز المسح
على العمامة والقنسوة والبرقع والقفازين
وجوز المسح على الجباير وان شدها على
وضوء فان سقطت من غير ان
المسح وان سقطت من بطن **الحيض**
اقل الحيض ثلثة ايام ولياليها فانقص من
ذلك فليس بحيض وهو استحاضة واكثر
لحيض عشرة ايام ولياليها فزاد على ذلك
فهو استحاضة وماتراه امة من الحيضة
الصفة واكثر من ايام الحيض فهو حيض
حتى ترى البياض الخالص ويسقط عن

الحيض

الحائض الصلوة ويحرم عليها الصوم وتقضى
الصوم ولا تقضى الصلوة ولا تدخل المسجد
ولا تطوف البيت الحرام ولا ياتينها زوجها
ولا يجوز للحائض ولا للجنب قراءة القرآن
ولا المحدث مس المسح الا ان يأخذ بغلظ
فان انقطع دم الحيض لاقل من عشرة ايام
لم يجز وطئها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت
صلوة كاملة فان انقطع دمها لعشرة ايام
جاز وطئها قبل الطهر اذا تخلل بين الدمين
في مدة الحيض فهو كالدم لجأه واقل الطهر
خمس عشرة يوما ولا غاية لكثره ودم تحاضه
هو ما تراه المرأة اقل من ثلثة ايام او اكثر
من عشرة ايام فحكمه حكم الرعاف الدائم لا يمنع
الصلوة ولا الصوم ولا الوطئ واذا زاد
الدم على عشرة ايام وللمرأة عاعة معوفة

الحائض تقضى الصلوة ويحرم عليها الصوم وتقضى
الصوم ولا تقضى الصلوة ولا تدخل المسجد
ولا تطوف البيت الحرام ولا ياتينها زوجها
ولا يجوز للحائض ولا للجنب قراءة القرآن
ولا المحدث مس المسح الا ان يأخذ بغلظ
فان انقطع دم الحيض لاقل من عشرة ايام
لم يجز وطئها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت
صلوة كاملة فان انقطع دمها لعشرة ايام
جاز وطئها قبل الطهر اذا تخلل بين الدمين
في مدة الحيض فهو كالدم لجأه واقل الطهر
خمس عشرة يوما ولا غاية لكثره ودم تحاضه
هو ما تراه المرأة اقل من ثلثة ايام او اكثر
من عشرة ايام فحكمه حكم الرعاف الدائم لا يمنع
الصلوة ولا الصوم ولا الوطئ واذا زاد
الدم على عشرة ايام وللمرأة عاعة معوفة

كانت اذا كانت لا عادة
كانت اذا كانت لا عادة
كانت اذا كانت لا عادة

الحائض تقضى الصلوة ويحرم عليها الصوم وتقضى
الصوم ولا تقضى الصلوة ولا تدخل المسجد
ولا تطوف البيت الحرام ولا ياتينها زوجها
ولا يجوز للحائض ولا للجنب قراءة القرآن
ولا المحدث مس المسح الا ان يأخذ بغلظ
فان انقطع دم الحيض لاقل من عشرة ايام
لم يجز وطئها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت
صلوة كاملة فان انقطع دمها لعشرة ايام
جاز وطئها قبل الطهر اذا تخلل بين الدمين
في مدة الحيض فهو كالدم لجأه واقل الطهر
خمس عشرة يوما ولا غاية لكثره ودم تحاضه
هو ما تراه المرأة اقل من ثلثة ايام او اكثر
من عشرة ايام فحكمه حكم الرعاف الدائم لا يمنع
الصلوة ولا الصوم ولا الوطئ واذا زاد
الدم على عشرة ايام وللمرأة عاعة معوفة

الحائض تقضى الصلوة ويحرم عليها الصوم وتقضى
الصوم ولا تقضى الصلوة ولا تدخل المسجد
ولا تطوف البيت الحرام ولا ياتينها زوجها
ولا يجوز للحائض ولا للجنب قراءة القرآن
ولا المحدث مس المسح الا ان يأخذ بغلظ
فان انقطع دم الحيض لاقل من عشرة ايام
لم يجز وطئها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت
صلوة كاملة فان انقطع دمها لعشرة ايام
جاز وطئها قبل الطهر اذا تخلل بين الدمين
في مدة الحيض فهو كالدم لجأه واقل الطهر
خمس عشرة يوما ولا غاية لكثره ودم تحاضه
هو ما تراه المرأة اقل من ثلثة ايام او اكثر
من عشرة ايام فحكمه حكم الرعاف الدائم لا يمنع
الصلوة ولا الصوم ولا الوطئ واذا زاد
الدم على عشرة ايام وللمرأة عاعة معوفة

الحائض تقضى الصلوة ويحرم عليها الصوم وتقضى
الصوم ولا تقضى الصلوة ولا تدخل المسجد
ولا تطوف البيت الحرام ولا ياتينها زوجها
ولا يجوز للحائض ولا للجنب قراءة القرآن
ولا المحدث مس المسح الا ان يأخذ بغلظ
فان انقطع دم الحيض لاقل من عشرة ايام
لم يجز وطئها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت
صلوة كاملة فان انقطع دمها لعشرة ايام
جاز وطئها قبل الطهر اذا تخلل بين الدمين
في مدة الحيض فهو كالدم لجأه واقل الطهر
خمس عشرة يوما ولا غاية لكثره ودم تحاضه
هو ما تراه المرأة اقل من ثلثة ايام او اكثر
من عشرة ايام فحكمه حكم الرعاف الدائم لا يمنع
الصلوة ولا الصوم ولا الوطئ واذا زاد
الدم على عشرة ايام وللمرأة عاعة معوفة

الحائض تقضى الصلوة ويحرم عليها الصوم وتقضى
الصوم ولا تقضى الصلوة ولا تدخل المسجد
ولا تطوف البيت الحرام ولا ياتينها زوجها
ولا يجوز للحائض ولا للجنب قراءة القرآن
ولا المحدث مس المسح الا ان يأخذ بغلظ
فان انقطع دم الحيض لاقل من عشرة ايام
لم يجز وطئها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت
صلوة كاملة فان انقطع دمها لعشرة ايام
جاز وطئها قبل الطهر اذا تخلل بين الدمين
في مدة الحيض فهو كالدم لجأه واقل الطهر
خمس عشرة يوما ولا غاية لكثره ودم تحاضه
هو ما تراه المرأة اقل من ثلثة ايام او اكثر
من عشرة ايام فحكمه حكم الرعاف الدائم لا يمنع
الصلوة ولا الصوم ولا الوطئ واذا زاد
الدم على عشرة ايام وللمرأة عاعة معوفة

ردت الي ايام عاداتها وما زاد على ذلك
 فهو استحاضة وان ابتدأت مع البلوغ مستحاضة
 فحيضها عشرة ايام من كل شهر والباقي استحاضة
 واستحاضتها من بشلل البول والرعاف الدائم
 ولجرح الذي لا يبرأ يتوضؤون لوقت كل
 صلوة فيصتولون بذلك الوضوء في الوقت
 ما شاؤا من الفرائض والنوافل فاذا خرج
 الوقت بطل وضوئهم وكان عليهم استئنا
 الوضوء لصلوة اخري والنفاس هو الدم
 خارج عقيب الولادة والدم الذي يخرج
 وما تراه امرأة في حال ولادتها قبل خروج
 الولد فهو استحاضة واقل النفاس لائحة
 واكثره اربعون يوما وما زاد على ذلك فهو
 استحاضة واذا تجاوز الدم الاربعين و
 قد كانت هذه المرأة ولدت قبل ذلك

واقل النفاس لائحة
 واكثره اربعون يوما
 وما زاد على ذلك فهو
 استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

ولا

ولها عادة معروفة في النفاس ردت الي
 ايام عاداتها وان لم يكن لها عادة فابتداء
 نفاسها اربعون يوما ومن ولدت ولدين
 في بطن واحد فتفاسها ما خرج من الدم عقيب
 الولد الاول عند ابي ح و ابي س قال محمد
 وزفر نفاسها ما خرج من الدم عقيب الولد الثاني
باب الانجاس تطهير النجاسة واجب من
 بدن المصلي وثوبه وامكان الذي يصلي عليه
 ويجوز تطهير النجاسة بالماء وبكل ما يبع
 طاهرة يمكن ازالته به كالحل وماء الورد
 واذا اصابته نجاسة لها جرم فحقت
 بالشمس فلكه بالارض جاز صلاته وهنئ
 نجس يجب غسل رطبه فاذا جف على الثوب
 اجزاء فيه الغر والنجاسة اذا اصاب
 امرأة والسيف اكتفى بمسحها واذا اصاب

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

وهو ما زاد على ذلك
 فهو استحاضة

و بول
انتقح
مثل رؤوس
الابريس
بشيء
وما ورد
على جس
عكس
لعل
لا يكون
شيء منها
نجسا
وخراب
القدس
خلاف
الشافعي

بالحق فانه اعظم
فان الله السلام استوا
ثم اعادة انظر
ربيعين الى اوائل
حينئذ يمكنه تبيين

٩
 لا ياب الماء ولا يمتنع ولا يستنحي بعظم ولا بروث
 ولا بطعام ولا يمين **كتاب الصلوة** أول
 الفجر إذا طلع الفجر الثاني وهو البياض المقتضى في

احترز بالمعترضين المستط
وهو الصبح الكاذب عند
لا بد منا من
معرفة وقت الزوال
وفوق الزوال

والفقير على قلوبها وعندنا
رحمة الله عليه موابيا
الح

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والقصة
مع لفظ
افضل

هو ان يقول الله اكبر او الله الاكبر ويعتقد
اذا اراد الترفع ثم جازفا بعد رفع يديه وانما يد الجذبة
بيده اليمنى على اليسرى ويضعهما تحت
سرة ثم يقول سبحان الله و يستعذ بالله
ويقرا بسم الله الرحمن الرحيم ويسبّرهما
ثم يقرأ فاتحة الكتاب وسورة معها او
ثلاث آيات من القرآن من اى سورة شاء
واذا قال الامام ولا الضالين قال امين
ويقولها المؤتم ويخفونها ثم يكبر ويركع و
يعتمد بركبتيه ويخرج اصابعه وبسط ظفره و
لا يرفع رأسه ولا ينكسه ويقول في ركوعه سبحان ربّي
العظيم ثلاث مرات وذلك ادناه ثم يرفع رأسه
ويقول سمح الله لمن حمد ويقول المؤتم ربنا اكمل
واذا استوي قائما كبر وسجد واعتمد بيده على
الارض وضع وجهه بين كفيه وسجد على انفه
وجهته فان اقتصر على احد هما جاز عندنا

[illegible]

اولاً انما
كلية جازية
واجبة
انما هي بالذات

كماله الخيرية فانه لو قام الى الثانية
 بعد ما يجد مكانه واحدا قبل ان يجد
 الاخرى تقضيها ويكون قبل ان يجد
 معتبرا لانه لم يترك الا الواجب
 اقول قوله فيما تكرر ليس قيد آخر
 في الاركان التي فانها اثار ترتيب
 كالركوع وكفى لا ينكر في ترتيب
 ما سبق في وجوب واجب في ركعة واحدة
 بتقدير ركن الا في اورد في النظر
 وسبق في ترتيب ركعة قبل الركعة
 الواجب فيها وجوب واجب لا ينكر
 الركوع فيعلم ان الترتيب بين
 غير ركعة والركعة واجب في
 الركعة الواجب فيها

على قولها
 خلافا لما
 عند عدم
 الكافي
 وبغير
 السمع
 والافواه
 فاما
 روي
 عند
 على قولها

والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل

وقال لا يجوز الاقتصار على الانف لا من عزروا
سجد على كور عاتقه او على فاضل ثوبه جاز
وبدا ضبعه ويحاذي بطنه عن فخذه ويوجه
اصابع رجليه نحو القبلة ويقول في سجده سبحي
رقي لا على ثلث مرات وذكر ادناه ثم يرفع راسه
ويكبر فاذا اطمان جالس اكبر وسجد فاذا اطمان
ساجد اكبر واستوي قائما ناظر اعلى صدره وقدميه
ولا يقعد ولا يعتمد بيديه على الارض يفعل في الركعة
الثانية مثل ما يفعل في الاولى الا انه لا يستفتح
ولا يتعوذ ولا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى في الركعة
الاولى فاذا رفع راسه من السجدة الثانية في الركعة
الثانية افش رجله اليسرى فجلس عليها ونصب اليمنى
ووجه اصابعه نحو القبلة ووضع يديه على فخذه
ويبسط اصابعه ويتشهد والتشهد التحيات لله
والصلوات والطيبات اسم عليك ايها النبي ورحمة الله

والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل

والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل

والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل

وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
محمد عبده ورسوله ولا يزيد على هذا
في القعدة الاولى ويقرأ في الركعتين الاخيرين
فاتحة الكتاب خاصة فاذا جلس في اخر الصلوة
جلس كما في اوله ويتشهد وصلى النبي عم ودعا
بما يشبه الفاظ القرآن والادعية الماثونة ولا يدعو
بما يشبه الفاظ الناس ثم يسلم عن يمينه فيقول
السلام عليكم ورحمة الله ويسلم عن يساره مثل
ذلك ويكبر بالقراءة في الف والركعتين الاولى
من المغرب والعشاء ان كان اماما وخفي
القراءة فيما بعد الاولين وان كان منفردا فهو
مخبر ان شأجهرا واسمعه وان شأخافت
ويخفي الامام القراءة في الظهر والعصر والوتر
ثلث ركعات لا يفصل بينهما بسلام ويقف

والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل

والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل
والصلاة والجمعة واليوم
والليلة واليوم والليل

في الثالثة
ركعة من
الارادا
نوع في غ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

Handwritten signature or text in Arabic script, likely a name or title, located at the bottom of the page.

فلهذا لم يدخلنا في مستوي فيسبوا
لفظا لا ما يستوي فيسبوا

منه من الحنفية والظاهر ما هو
في الجوف ومنها اداسا ط
والغريب في فضاها لم يكن و
منها فضاها للاراف
وغير ذلك

خلافا
للشافي
رحم الله
فان قوله
الوتر
بعنه
في النص
الاخير
مما مر
رمضان
فقط
دون
غيره
ويقتض
ايضا
في الفجر
ص

三

ولما فارى خلقه في
لأن العادة ولغيره
لكن صلواته تنقيتها
كالأمام أو تصديرا
كأنهم مومنين وأبوهم

للنساء ان لا يطولن هم الصلوة ويكره للنساء
ان يصلين وحدتهن جماعة فان فعلن وقف
الامام وسطهن ومن صلى مع واحد قام عن
يمينه فان كانت اثنتين تقدم عليهما ولا يجوز
للرجال ان يقتدوا بامرأة او بصبي او بعبد
ويصف الرجال ثم الصبيان ثم فحناناً ثم
النساء فان قامت امرأة الى جنب رجل وما
مشتركان في صلوة واحدة شدت صلواته ويكره
للنساء حضور الجماعة ولا باس ان يخرج العجوز في
الفجر والمغرب والعشاء ولا يصلي الطاهر خلف
من به سلس البول والطاهر خلف المستحاض
ولا القاري خلف الامي ولا المكنته خلف العيان
وتجوز ان يؤتم المتيمم المتوضئين والماح على
اخفين الغاسلين ويصلي القائم خلف القاعد
ولا يصلي الذي يركع ويسجد خلف المومي ولا يصلي

فخنا ثانيا بالفتح جمع تخني
جمع الجلبى فان حاذت في صلوة
مشرقة تحية واداءة فست
صلوة ان نوى امامتها و
الاصلوها اي صلوات
على جنب رجل امرأة مشرك
بجيب لا مايل بينهما و
الصلوة مشرقة بتحية
فاداة فست صلوات
ان نوى الامام امامة امرأة
وان لم ينو نفسه صلوة
امرأة ص

نبأه عن فضيلة
 صلواته عليه وسلم
 لأن النبي عليه السلام
 أمر فاعلم
 به

لا تَنْبَغُ الْعَوْدُ عَلَى
الضَّعِيفِ لَا كَيْفَ
يَعْلَمُ

أمقرض خلف المتنفل ولا من يصلي فرضاً
 آخر ويصلي المتنفل خلف المقرض ومن
 اقتدي بإمام ثم علم أنه على غير طهارة أعا
 الصلوة ويكره للمصلي أن يعقب بثوبه
 وبدنه أو بجسده ولا يقلب لحيه إلا أن يمكنه
 السجود فيستوي مرة واحدة ولا يفرقع
 أصابعه ولا يتخمر ولا يتدل ثوبه ولا
 يعقض شعره ولا يكف ثوبه ولا يلتف به
 ولا يقيم أفعاء الكلب ولا يرد السلام بلسانه
 ولا بيده ولا يترج الأبعد ولا يأكل ولا
 يشرب فإن سبقه حدث انصرف فإن كان
 أمماً استخلف وتوضأ وبني على صلوته ما لم
 يتكلم ولا يتينا فافضل فإن نام فاحتلم
 أو جبن أو اغشى عليه أو قرهقه استأنف الصلوة
 والوضوء جميعاً فإن تكلم في صلوة عامداً

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written on aged paper. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines, though some lines are partially obscured or faded. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Mamluk periods. The text appears to be a list of names or titles, possibly related to the 'Mamluk' mentioned in the caption. The paper shows signs of age, including discoloration and some staining.

لا ان الا
فقداء
فجيب الا
سهم

یغرق
الاصا
بح
برمق
چانلق

اربعون
الحان
شاه
توضیح
و
شاه
عبد
الله

[illegible]

او ساميًا بطلت صلاته وان سبقه حدث
 بعد التشهد بوضوء وسلم وان تعدل
 في هذه الحالة او عمل عملاً ينافي في الصلاة فقد تم ^{صلوته}
 وان رأى الميتم الماء في صلوته بطلت صلوة
 وان رآه بعد ما قعد مقدار التشهد او كان
 ماسحاً على الخفين فانقضت مدة مسحه او
 خلع بعلم رفيق او كان مياً فتعلم سوتاً او
 كان عرياناً فوجد ثوباً او مومياً فقد ر على
 الركوع والسجود او تذكر ان عليه صلوة
 قبل هذه او احدث الامام القارئ فاستخلف
 امياً او طلعت الشمس في صلوة الفجر او دخل وقت
 العصر في الجمعة او كان ماسحاً على الجباير فسقطت
 من برئ بطلت صلوته في قول ايح وقال
 الصلوة **باب قضاء الغرأت** ومن فاتته صلوة
 قضاها اذا ذكرها وقدمها على صلوة الوقت

وَأَن سَبَقَهُ
لَمْ وَأَن تَعْدَهُ
الضَّلَاةَ فَقَدْ
صَلَوْتَهُ بَطُلْتَ

خطبه
الحلوف في منع التمسك بالاماني والتمسك بصفتها
وحاصلها ينبغي العلم ان كل واحد منكم
وقد علم عن علم الامام
والا فانه لا بد له

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

فرض المعتبرين في
كل واحد من هذه
الأمور الثلاثة
التي هي: **العلم**
العمل **والقوة**
فإن العلم هو
الذي هو **العلم**
والعمل هو الذي
هو **العمل**
والقوة هي التي
هي **القوة**

ومن جبل ان
العلماء والمهذبون
العلماء وقيل العلم
جود وقيل العلم
بشيء وقيل العلم
الاربع وقيل العلم
والعلماء والعلماء
علماء

الا ان تخاف فوت صلاة الوقت فيقدم
 صلاة الوقت ثم يقضى ما فات فان فاتت
 صلواتك رتبها في القضاء كما جبت في الاصل
 الا ان الزمان عجلت صلواتك في الاصل

١
 الأان يخاف فوت صلاة الوقت فيقدم
 صلاة الوقت ثم يقضى ما فاتته فان فاتت
 صلوات رتبها في القضاء كما وجبت في الأصل
 الا يزيد الفوائت على ست صلوات فيسقط الترتيب
 فيها عند النسيح وقالوا اذا زادت على خمسة
 صلوات يسقط الترتيب **باب** الاوقات التي يكره
 فيها الصلوة لا يجوز الصلوة عند طلوع الشمس
 ولا عند غروبها ولا عند قيامها في الظهور ولا يفتي
 على جنازة ولا يسجد للتلاوة الا عصر يومه
 ويكره ان يتنفل بعد صلاة الفجر حتى تطلع
 الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس
 ولا بأس بان يصلي في مدين الوقتين الفوا
 ويسجد للتلاوة ويصلي على جنازة ولا يصلي
 ركعتي الطواف ويكره ان يتنفل بعد طلوع الفجر
 باكثر من ركعتي الفجر ولا يتنفل قبل المغرب **باب**

التوافل السنة في الصلوة ان يصلي ركعتين قبل
طلوع الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعد
وأربعاً قبل العصر وإن شاء ركعتين وركعتين
بعد المغرب وأربعاً قبل العشاء وأربعاً بعد
وإن شاء ركعتين فإن صلى بالليل صلى ثمان
ركعتاً بتسليمية واحدة ونوافل النهار إن شاء صلى
ركعتاً بتسليمية واحدة وإن شاء أربعاً وبكره
الزيادة على ذكر فأمّا نافلة الليل قال أبو
ان صلى ثمانية ركعتاً بتسليمية واحدة جاز وبكره
الزيادة على ذكر وقال لا يزيد بالليل والنهار
على ركعتين بتسليمية واحدة والقرأة في الفجر
واجبة في الركعتين الأولين وهو مخيرة في
الآخرين إن شاء قرأ وإن شاء سكت وإن
شاء سبّح واجبة في جميع ركعات النفل وفي جميع
آلوتر ومن دخل في صلوة النفل ثم أفسد

ولم اتمام النقل ثم فيه
قصد الا اذا اظن انه لم
يصل فيه صلاه صار
قصد كما ان قد جب
ما شرع فيه فاعلى لا يجب
اتمامه حتى لو قضى
القضاء ولو عند الطلوع
والغروب صدر

وہی ہے جس نے اسے پیدا کیا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا اله الا الله
 محمد بن عبد الله
 في شهر ربيع الثاني
 سنة ١٢٠٠
 في مدينة مكة

الكتاب واحد الاصل والرفع اذ
 عندنا صنف الاول وانما بقى الاربعة
 بقى النسخة في يد ربه وايضا يوسف
 رحمه الله عليه فلما ترك كتابي صنف
 في ركعة من النسخ الاول والثانية
 لا يسطر له واما عندنا يوسف
 رحمه الله عليه فلان النسخ لا يسطر له
 القراءة فيقفض اربعين ترك
 اى ركعة من النسخ الاول
 مع كل النسخ الاول
 وعندنا يوسف رحمه الله
 في اربع مسائل يوجد اكثر
 في الشغبين وفي التارفين
 وهو ستة مسائل عندنا
 حنيفه رحمه واربعة عند
 ابي يوسف وعند محمد رحمه الله
 ركعتين في التارفين

قضاها وان صلى أربع ركعات وقعد في الأولى
ثم افسد الآخرين فحصى ركعتين ويصلي النافلة
فاعدام مع القدرة على القيام وان افتحها
فانما تم قعد جاز عندنا ح وقال لا يجوز
الا من عذر ومن كان خارجا لم يستغل على ذلك
الى اتي جهة توجهت يومى ايماء **باب سجود**
الشهو سجود الشهو واجب في الزيادة والنقصان
بعد السلام بسجدةين ثم يتشهد ويسلم والشهو
يلزم اذا زاد المصلي في صلاة فعلا من جنبها
ليس منها او ترك فعلا مسنونا او ترك قراءة في
الكتاب او القنوت او التشهد او تكبير
العديد من اوجه الامام فيما يسهل او خاف
في ما يجره وهو الامام يوجب على المؤمن
السجود فان لم يسجد الا لم يؤتم بالسجود
ان سهى المؤمن لم يلزم المؤمن السجود ولا الامام

امام حسن و امام حسین
و جعفر و محمد باقر و علی نقی
و رضا و محمد تقی و جواد
و حسن مجتبی و علی اکبر
و امام حسن و امام حسین
و جعفر و محمد باقر و علی نقی
و رضا و محمد تقی و جواد
و حسن مجتبی و علی اکبر

ومن سهي عن القعدة الأولى وهو في حال
العود اقرب عاد فجلس وتشهد وان كان
الى حال القيام اقرب لم يعد ويسجد للتسهو
ان سهي عن القعدة الاخيرة فقام الى الخامسة
ورجع الى القعدة ما لم يسجد في الخامسة ويسجد
للتسهو وان قيد الخامسة بسجدة بطل فرضه
وتحول صلاته نفلاً وكان عليه ان يضم
اليها ركعة سادسة وان قعد في الرابعة قدر
التشهد ثم قام الى الخامسة ولم يستلم يظنها
القعدة الاولى عاد الى العود ما لم يسجد في الخامسة
ويتم وان قيد الخامسة بسجدة ضم اليها
ركعة اخري وقدمت صلاته والركعتان
نقله ومن سجد في صلاته فلم يدرك ثلثا ما صلى
ام اربعا وذلك اقل ما عرض له استئناف الصلوة
وان كان انك تعرض له كثير ابني على غالب الظن

عَلَى
الطَّافِينَ عَلَى الْأَرْضِ
مَعْدُونِ أَنْ لَمْ يُغْلِبْ أَحَدٌ
بِالطَّنِ رَجُلًا أَحَدُ الطَّافِينَ
فَلَمْ يَخْضِعْ أَحَدُ صُلُوتِهِ لِبَيْسٍ إِلَّا
فَلَمْ يَخْضِعْ أَحَدُ الْآخِرِينَ فَرْضَ وَقَوْلِهِ
أَوْ صُلُوتِهِ وَالْقَصْدُ لَا يَكُنْ إِلَّا بِكَيْدِ
رَكْعَةٍ آخِرِي وَأَنَا يَقَعْدُ ثُمَّ يَصِلُ
وَمِنْ الثَّلَاثِ كُنْ يَقَعْدُ ثُمَّ يَخْضِعُ
وَلَمْ يَغْلِبْ عَلَى طَنَةِ أَحَدٍ مِمَّا اخْذَ الْأَوَّلَ
أَنْ يَصِلَ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ أَوْ يَخْضِعَ
فَلَمْ يَخْضِعْ أَحَدُ الْآخِرِينَ فَرْضَ وَقَوْلِهِ
وَأَنْ لَمْ يَغْلِبْ أَحَدُ الْآخِلِ وَقَوْلِهِ
لَا أَنْ إِذَا كَرِهَ كَرِهَ الْكَيْدِ الْكَيْدِ الْكَيْدِ

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

ان كان له ظن وان لم يكن له ظن بنى على اليقين
باب صلاة المريض اذا تعذر على المريض القيام
صلى قاعدا ركع ويسجد فان لم يستطع الركوع و
السجود او في ايماء وجعل السجود اخفض من
الركوع ولا يرفع يديه وجهه شيئا يسجد عليه فان لم
القعود استلقى على ظهره وجعل رجليه الى القبلة
واومى بالركوع والسجود وان اضطر جمع على جنب
ووجه الى القبلة واومى جاز وان لم يستطع
الايماء برأسه او الصلوة ولا يؤمى بعينه ولا
بقبلة ولا بحاجبيه فان قدر على القعود ولم
على القيام ولم يقدر على الركوع والسجود لم يلزمه
القيام وجاز ان يصلي قاعدا يؤمى ايماء فان
صلى الصبح بعض صلوة قائما ثم حدث به مرض
يمنعه عن القيام تمها قاعدا ركع ويسجد او يؤمى
ايماء ان لم يستطع الركوع والسجود او مستلقيا

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

ان لم

ان لم يستطع القعود ومن صلى قاعدا ركع
ويسجد ركعتين ثم صلى على صلوة قائما
فان صلى بعض صلوة بالاياء ثم قدر
على الركوع والسجود استأنف الصلوة ومن
اغنى عليه خمس صلوات فادونها قضاء اذا صح و
ان فاتته بالاغناء اكثر من ذلك لم يقض
باب سجود التلاوة وهي في القرآن اربعة عشر
سجدة في اواخر الاعراف وفي الرعد والنحل وبنى
اسرائيل ومريم والاولى في الحج والفرقان والنمل
والتم تنزيل وص وحتم السجدة والجم واذ
السماء انشقت واقرأ باسم ربك السجود
في ذلك المواضع كلها على التالى والسماع سواء
قصدا سماع القرآن او لم يقصد واذ اتى الآيات
اية سجدة سجدا وسجدا مأموما معه واذ اتى المأموم
لم يسجد الامام ولا المأموم واذ سمعوا وهم في

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

هذا هو الصحيح
في صلاة المريض
في الركوع والركعة
في صلاة المريض

[illegible]

الصلوة آية سجدة من رجل ليس معهم ^{رجل} الصلوة
 لم يسجد ونا في الصلوة وسجد ونا بعد فأن يسجد
 في الصلوة لم يجزه ولم تفسد الصلوة ومن تلا
 آية سجدة ولم يسجد لها حتى دخل في الصلوة و
 تلاها وسجد لها اجزأ به السجدة عن التلاوتين
 وأن تلاها في غير الصلوة فسجد ثم دخل
 في الصلوة فتلاها وسجد لها ولم يجزه سجدة
 الأولى ومكرر تلاوة سجدة واحدة في مجلس
 واحد اجزأته سجدة واحدة ومن اراد سجود
 كبر ولم يرفع يديه وسجد ثم كبر ورفع رأسه
 ولا تشهد عليه ولا سلام **باب صلوة المسافر**
 السفر الذي يتغير به الاحكام ان يقصد
 موضعاً بينه وبين مقصد مسير ثلثة ايام
 وليا ليها بسير الابل ومشى الاقدام ولا يعبر
 في ذلك السير في الماء وقصر المسافر عندها

لا تقض الصلاة خارجا
أي سجدة واحدة

لا في الاصل
الاول
وان لم ينعقد في كنفه
الاخر
عليه السلام

لا تقصروا أهل أخصية منكم
أقامة نصف شهر في أخصية منكم
لأن نية الإقامة تخرج من معنى
في الأصوات فإن الإقامة أصل
فلا تبطل بانقضاء
المرعي هو الصبيح
لا يصح إقامة إلا
فإن الإقامة لا يصح إلا
في الأمصار والقرى
صحة

فلا اثم ما فرقت الا
تم فرضه وايضا فيه السلام
وشبهة عدم قبول صدقة
الله تعالى صدر

في كل صلاة رباعية ركعتان لا يجوز الزيادة
عليها فان صلى اربعاً وقد قعد في الثانية
مقدار التشهد اجزأت الركعتان عن فرض
وكانت الاخرى له نافذة وان يقعد مقدار
التشهد في الركعتين الاولين بطلت صلوة
ومن خرج مسافراً صلى ركعتين اذا فارق
بيوتهم ولا يزال ^{علي} حكم السفر حتى ينوي
الاقامة في بلد خمسة عشر يوماً فصاعداً
فيلزمه الاتمام وان نوى الاقامة اقل
من ذلك لم يتم وان دخل بلداً ولم ينو
ان يقيم فيه خمسة عشر يوماً وانما يقول
غداً اخرج او بعد غد اخرج حتى بقي على ذلك
سنتين صلى ركعتين واذا دخل العسكر
ارض حرب فنوى الاقامة خمسة عشر يوماً
لم يتموا الصلوة واذا دخل مسافراً في صلوة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطاهرين الطيبين الطاهرين
الطيبين الطاهرين الطاهرين

لا يصح مع بقاء الوطن الاصل بغير قضاة ولا قضاة
 الا اقامته حتى لو دخل له وطن اخر
 ان سافر عنه وكذا ان تغفل
 الى وطنه الاصل حتى يفتقر

المقيم مع بقاء الوقت اتم الصلوة وان دخل
 معه في فائتة لم يجز صلوة خلفه وان صلى
 بالمقيمين صلى ركعتين وسلم ثم اتم المقيم
 صلاتهم ويستحب للمسافر اذا سلم ان يقول
 اتموا صلواتكم فانما قوم سفر واذا دخل المسافر
 مصره اتم الصلوة وان لم ينوها الاقامة فيه
 ومن كان له وطن فان نقل عنه واستوطن
 غيره ثم سافر فدخل وطنه الاول لم يتم الصلوة
 ان لم ينوها لقيام واذا نوى المسافر ان يقيم
 بمكة ومناخنة عشر يوما لم يتم الصلوة ومن
 فاتت صلوة في السفر قضاها في الحضر ركعتين
 ومن فاتت صلوة في الحضر قضاها في السفر
 اربعاً والعكس والطبع السفر في الرخصة سواء
باب صلوة الجمعة لا يصح الجمعة الا في مخرج جامع
 او في مصلع المصطفى ولا يجوز في القرى ولا يجوز

في السفر والجمعة في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر

مسافر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر

انما الصلاة في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر

اقامتها الا للسلطان او من امره السلطان
 ومن شرائط الوقت فتصح في وقت الظهر
 ولا تصح بعد وقت الظهر ومنها الخطبة
 قبل الصلوة بخطب الامام خطبتين يفصل
 بينهما بقعدة ويخطب قائماً على طهارة فان
 اقتصر على ذكر الله تعالى جاز عند ابي حنيفة وقالوا
 لا بد من ذكر طويل تسمى خطبة وان خطب
 قاعداً او على غير طهارة جاز ويكره ومنها
 الجماعة واقلهم عند ابي حنيفة ثلثة سوى الامام
 وعندهما اثنان سوى الامام وتجهز الامام بقراءة
 في الركعتين وليس فيها قراءة سورة بعينها
 ولا يجب الجمعة على المسافر ولا على المرأة ولا
 على المريض والصبي ولا على العبد وان
 حضروا وصلوا مع الامام اجزأهم عن فرض
 الوقت ويجوز للمسافر والعبد والمريض

انما الصلاة في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر

في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر

ان من شرط الجماعة

حضر الجماعة

انما الصلاة في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر

انما الصلاة في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر
 في الحضر والجمعة في السفر في الحضر والجمعة في السفر

فانما
 في يوم الجمعة ومن صلى الظهر في منزله يوم
 الجمعة قبل صلاة الامام ولا عذر له كره ذلك
 وجازت صلوة فان بدا له ان يحضر الجمعة
 فتوجه اليها بطلت صلوة الظهر عند اتي حنيفة
 بالسي وقال لا تبطل حتى تدخل مع الامام
 ويكره ان يصلي المعذور والظاهر جماعة يوم الجمعة
 وكذلك هل السجدة ومن ادرك الامام يوم الجمعة
 صلى معه ما ادرك وبنى عليها بالجمعة وان ادرك
 في التشهد وسجود السهو بنى عليها بالجمعة عند
 ابي حنيفة وابي حنيفة وقال محمد ان ادرك معه اكثر
 الركعة الثانية بنى عليها بالجمعة وان ادرك
 اقلها بنى عليها بالظهر واذا فرج الامام يوم الجمعة
 ترك الناس الصلوة والكلام حتى يغرب من
 خطبة صلوة وقال لا لباس بالكلام
 بعد فوجه مالم ياخذ في الخطبة وبعد

ان يوم الجمعة ومن صلى الظهر في منزله يوم
 الجمعة قبل صلاة الامام ولا عذر له كره ذلك
 وجازت صلوة فان بدا له ان يحضر الجمعة
 فتوجه اليها بطلت صلوة الظهر عند اتي حنيفة
 بالسي وقال لا تبطل حتى تدخل مع الامام
 ويكره ان يصلي المعذور والظاهر جماعة يوم الجمعة
 وكذلك هل السجدة ومن ادرك الامام يوم الجمعة
 صلى معه ما ادرك وبنى عليها بالجمعة وان ادرك
 في التشهد وسجود السهو بنى عليها بالجمعة عند
 ابي حنيفة وابي حنيفة وقال محمد ان ادرك معه اكثر
 الركعة الثانية بنى عليها بالجمعة وان ادرك
 اقلها بنى عليها بالظهر واذا فرج الامام يوم الجمعة
 ترك الناس الصلوة والكلام حتى يغرب من
 خطبة صلوة وقال لا لباس بالكلام
 بعد فوجه مالم ياخذ في الخطبة وبعد

ان يوم الجمعة ومن صلى الظهر في منزله يوم
 الجمعة قبل صلاة الامام ولا عذر له كره ذلك
 وجازت صلوة فان بدا له ان يحضر الجمعة
 فتوجه اليها بطلت صلوة الظهر عند اتي حنيفة
 بالسي وقال لا تبطل حتى تدخل مع الامام
 ويكره ان يصلي المعذور والظاهر جماعة يوم الجمعة
 وكذلك هل السجدة ومن ادرك الامام يوم الجمعة
 صلى معه ما ادرك وبنى عليها بالجمعة وان ادرك
 في التشهد وسجود السهو بنى عليها بالجمعة عند
 ابي حنيفة وابي حنيفة وقال محمد ان ادرك معه اكثر
 الركعة الثانية بنى عليها بالجمعة وان ادرك
 اقلها بنى عليها بالظهر واذا فرج الامام يوم الجمعة
 ترك الناس الصلوة والكلام حتى يغرب من
 خطبة صلوة وقال لا لباس بالكلام
 بعد فوجه مالم ياخذ في الخطبة وبعد

فراغ

فراغ مالم يشرع في الجمعة واذا اذن المؤذنون
 يوم الجمعة الاذان الاولي ترك الناس البيع
 والشري وتوجهوا للجمعة فاذا صعد الامام
 المنبر جلس واذن المؤذنون بين يدي المنبر فاذا
 فرغ من الخطبة اقاموا **باب صلوة العيدين**
 يستحب في يوم الفطر ان يطعم الانسان قبل الخروج
 الى المصلى ويغتسل ويتطيب ويلبس احسن
 ثوبه ويتوجه الى المصلى ولا يكره في طريق المصلى
 عندي حتى وقال لا يكره ولا يتنقل في المصلى
 قبل صلوة العيد فاذا حلت الصلوة بار
 تغاير الشمس دخل وقتها الى الزوال فاذا زالت
 الشمس خرج وقتها ويصل الامام بالناس
 ركعتين يكره في الاولى تكبيرة الافتتاح و
 ثلاثا بعد ثالثة بقراءة فاتحة الكتاب وسورة لها
 ويكره للركوع ثم يبتداء في الركعة الثانية

واذا فرغ من الخطبة اقاموا
 بين يدي المنبر فاذا
 فرغ من الخطبة اقاموا

يوم الفطر ان يطعم الانسان
 قبل الخروج الى المصلى
 ويتطيب ويلبس احسن
 ثوبه ويتوجه الى المصلى
 ولا يكره في طريق المصلى
 عندي حتى وقال لا يكره
 ولا يتنقل في المصلى
 قبل صلوة العيد

وقتها من ارتفاع الشمس
 ويصل الامام ركعتين يكره
 في الاولى تكبيرة الافتتاح
 وثلاثا بعد ثالثة بقراءة
 فاتحة الكتاب وسورة لها
 ويكره للركوع ثم يبتداء
 في الركعة الثانية

فراغ

والاجتماع يوم عرفة بينهم
يا لوقنين ليس شيء فان الوقت
في مكان مخصوص وهو عرفة
قد عرف قرية اما غزاة
وغيرها

من الصلوة في يوم الاضحى صلاحها من الغد
وبعد الغد ولا يصليها بعد ذلك وتكبير التشريق
اول عقيب صلوة الفجر من يوم عرفة واخره
عقيب صلوة العصر من يوم النحر عند ابي حنيفة وقالوا
الى صلوة العصر من ايام التشريق والتكبير
عقيب الصلوة المفروضة المؤدية في الجماعات
في الامصار ويجب على المقيم الرجال وقالوا كل
من يصلي الفرض وجب عليه التكبير والتكبير الله اكبر
الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله محمد باب
صلوة الكسوف اذ اكسف الشمس صلى الامام بالناس
ركعتين كهيئة النافلة في كل ركعة ركوع واحد
ويطول القراءة فيها ويخفي عندي حنيفة وقالوا
يجهر ثم يدعوا بعد ثلثة تنجلي الشمس والذي يصلي
بجمعة فان لم يجتمع صليها الناس فردي وليس في
خسوف القمر جماعة وانما يصلي كل واحد بنفسه

يَصِيءُ بِالْأَنفَاسِ إِلَى إِمَامٍ

بالقراءة فإذا فرغ منها كبر ثلاث تكبيرات
ثم تكبر تكبيرة رابعة يركع بها ويرفع يديه
في التكبيرات ثم يخطب بعد الصلوة
خطبتين يعلم الناس فيها صدق الفطر
واحكامها ومزفاته صلوة العيد
مع الامام لم يقضها فان غم الهلال على
الناس فشهدوا عند الامام برؤية الهلال
بعد الزوال صلى العيد من الغد فان حدث
عذر بمنع الناس من الصلوة في اليوم الثاني
لم يصلها بعد ^{يومها} وتحتب في اليوم الاخر
ان يغتسل ويتطيب يؤخر الاكل حتى يؤخر
من الصلوة ويتوجه الى المصلى وهو تكبر
ويصلي الاخرى ركعتين كصلوة الفطر ويخطب
بعد خطبتين ويعلم الناس فيها الاضحية
وتكبير النشيق فان حدث عذر مع الناس

三

وليس في الكسوف خطبة **باب صلاة الجماعة** قال ابو حنيفة
ليس في الاستسقاء صلاة مسنونة في جماعة فان
صلى الناس في حداثا جاز وانما الاستسقاء دعاء
واستغفار وقال لا يصلي الامام بالناس ركعتين
بحر فيهما بالقراءة ثم يخطب ويتقبل القبلة بالدعاء
وقلب رداه ولا يقبل القوم اريدتهم ولا يحضر
لاهل الزمة الاستسقاء **باب** قيام شهر رمضان
ويستحب في شهر رمضان ان يجمع الناس بعد
العشاء فيصلي بهم ما هم خمس ترويحة في كل
ترويحة تسليمات ويجلس بين كل ترويحة
مقدار ترويحة ثم يوتر بهم ولا يصلي الوتر جماعة
الا في شهر رمضان **باب** صلاة الخوف اذا اشتد
الخوف جعل الامام الناس طائفتين طائفة
في وجه العدو وطائفة خلفه فيصلي بهذه
الطائفة ركعة وسجدين واذا رفع رأسه من السجدة

الثانية مضت هذه الطائفة الى وجه العدو
وجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم الامام ركعة واحدة
وسجدين وتشهد وسلم ولم يسلم القوم وذهبوا
لا وجه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلوا
واحدانا ركعة وسجدين بغير قراءة وتشهدوا
سلموا ومضوا الى وجه العدو وجاءت
الطائفة الاخرى فصلوا واحدانا ركعة وسجدين
بقراءة وتشهدوا وسلموا فان كان الامام مقبلا
صلى بالطائفة الاولى ركعتين وبالثانية
ركعتين ويصلي بالطائفة الاولى ركعتين
من المغرب وبالثانية ركعة واحدة ولا يقاتلون
في حال الصلوة فان فعلوا ذلك بطلت صلواتهم
واذا اشتد الخوف صلوا ركباتا واحدانا يؤمونها
بالركوع والتسليم الى اي جهة شاءوا لم يقدروا
على التوجه الى القبلة **باب صلاة الجنازة** اذا احتضر

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

الرجل وجه الى القبلة على شقة اليمين ولقن
الشهادتين فان مات شدوا الحية وغمضوا
عينيه واذا ارادوا غسله وضوءه على يديه
وجعلوا على عوته خرقة ونزعوا ثيابه وضوءه
ولا يغمض ولا يتنشق ثم يفيضون الماء عليه
ويجمر بريرة وتر او يغلي الماء بالسدر او بالخرص
فان لم يكن فالماء القراح ويغسل راسه
ولحيته بالخطم ثم يجمع على شقة اليسر ويغسل
بالماء والسدر حتى يرى ان الماء قد وصل الى ايلي
التحت منه ثم يجمع على شقة اليمين فيغسل حتى
يرى ان الماء قد وصل الى ما يلي تحت منه
ثم يجلسه ويسند اليه ويمسح بطنه مسحا رفيقا
فان خرج منه شيء غسل ولا يعيد غسله ثم
ينشفه في ثوب يجعله في اللقافة ويجعل
الحنوط في راسه ولحيته والكافور على مساجده

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

والسنة ان يكفن الرجل في ثلثة اثواب ازار
وقميص ولقافة فان اقتصر على ثوبين جاز
فاذا ارادوا لف اللقافة عليه ابتدوا
بالجانب اليسر فالقوة عليه ثم باليمين
فان خافوا ان يثتثر الكفن عنه عقد
وتكفن المرأة في خمسة اثواب ازار وقيص
وخمار وخرقة تربطها نديها ولقافة فان
اقتصر على ثلثة اثواب جاز ويكون الخمار
فوق القميص تحت اللقافة ويجعل شعرها على
صدرها ولا يستر شعركت ولا لحيته ولا
يقص ظفوه ولا يعقص شعره ويجمر الكافان
قبل ان يدرج فيها وتر فاذا فرغوا منه صلوا
عليه واولى الناس بالصلوة عليه السلطان
ان حضر فان لم يحضر فيستحب تقديم امام الحي
ثم الولي فان صلى عليه غير السلطان والولي اعاد

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

في سنة الكفن
والغسل على كنبه
الغسل على كنبه
الغسل على كنبه

فان صلى غير السطى والقاض
والولى يعيد الولى ان
شاه لا يصلى غير بعد ولا
لم يصلى فدفن صلى على
قبره ما لم يظن انه قاض
وقد ورد بثلاثة ايام
ولم يجز رابعا احسانا
للموت الا ان كان في
الاركان من الاركان
فان كان في الاركان
فان كان في الاركان
فان كان في الاركان

الولى فان صلى الولى لم يجز ان يصلى بعد
فان دفن ولم يصلى عليه على قبره ثلث ايام
والصلوة ان يكبر تكبيرة يحمده الله تعالى عقيبها
ثم تكبيرة يدعو فيها لنفسه للميت والمسلمين
ثم يكبر رابعة ويسلم ولا يصلى على ميت في مسجد
جماعة فاذا حملوه على سرير اخذوا بقوائم
الاربع ويمشون به مسرعين دون الحجب
فاذا بلغوا لاقبه كمن للناس ان يجلسوا
ان يوضع في اعناق الناس ويحفر القبر ويحشد
ويدخل الميت مما يلي القبلة فاذا وضع في قبره
قال الذي في قبره بسم الله وعلى يد رسول الله ووجهه
الى القبلة ويكل العقد ويستول الذين عليه كبر
الاجرة والحشب ولا يأس بالقصب ثم يمال
التراب عليه ويسم القبر ولا يسطح ومن اتم

فان صلى غير السطى والقاض
والولى يعيد الولى ان
شاه لا يصلى غير بعد ولا
لم يصلى فدفن صلى على
قبره ما لم يظن انه قاض
وقد ورد بثلاثة ايام
ولم يجز رابعا احسانا
للموت الا ان كان في
الاركان من الاركان
فان كان في الاركان
فان كان في الاركان

فان صلى غير السطى والقاض
والولى يعيد الولى ان
شاه لا يصلى غير بعد ولا
لم يصلى فدفن صلى على
قبره ما لم يظن انه قاض
وقد ورد بثلاثة ايام
ولم يجز رابعا احسانا
للموت الا ان كان في
الاركان من الاركان
فان كان في الاركان
فان كان في الاركان

بعد الولادة ستمى وغسل وصلى عليه وورث
وان لم يستل ادرج في خرفة ولم يصلى عليه
ولم يورث **باب تعيد الشهيد من قتله**
المشركون او وجد في المعركة وبه اثر واحد
او قتله المسلمون ظلما ولم تجب بقتله دية
فيكفر ويصلى عليه ولا يغسل واذا
لجئ غسل عند ابي ح وكذا لك الصبي قال
لا يغسل ولا يغسل الشهيد دمه ولا ينزع
لباسه وينزع عنه الفرو والكشور والحف والقلنسوة
والسلاح ومن ارتب غسل الارثا ان
ياكل او يشرب او يداوي او يبقى حيا حتى
عليه وقت الصلوة وهو يعقل او ينقل من
المعركة ومن قتل نجدا وقصاص غسل صلى
عليه ومن البغاة وقطاع الطريق لم يصلى عليه
باب الصلوة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها

فان صلى غير السطى والقاض
والولى يعيد الولى ان
شاه لا يصلى غير بعد ولا
لم يصلى فدفن صلى على
قبره ما لم يظن انه قاض
وقد ورد بثلاثة ايام
ولم يجز رابعا احسانا
للموت الا ان كان في
الاركان من الاركان
فان كان في الاركان
فان كان في الاركان

فان صلى غير السطى والقاض
والولى يعيد الولى ان
شاه لا يصلى غير بعد ولا
لم يصلى فدفن صلى على
قبره ما لم يظن انه قاض
وقد ورد بثلاثة ايام
ولم يجز رابعا احسانا
للموت الا ان كان في
الاركان من الاركان
فان كان في الاركان
فان كان في الاركان

فان صلى الامام جماعة فجعل بعضهم ظهرا الي
 ظهر الامام جاز ومن جعل منهم ظهرا الي وجه
 الامام لم يجز صلواته واذا صلى الامام في المسجد
 تحلق الناس حول الكعبة وصلوا بصلوات الامام
 فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الامام جازت صلواته
 ان لم يكن بجانب الامام ومن على ظهر الكعبة جازت
 صلواته كما لو صل في جوفها **كتاب الزكاة** والركن
 على المسلم البالغ العاقل اذا ملك نصيبا كاملا
 ملكا تاما وحال عليه قول وليس على صبي ولا مجنون
 ولا مكاتب زكاة ومن كان عليه دين يحيط بماله
 فلا زكاة عليه فان كان ماله اكثر من الدين زكاة
 اذا بلغ نصيبا وليس في دار السكنى وثياب البدن
 واثاث المنازل ودواب الركوب وعبيد خدمت
 وسلاح استعمال زكاة ولا يجوز اداء الزكاة الا
 بنية مقارئة للاداء او مقارنة لعذل مقدار

هذا اذا لم ينوا صلا
 واما اذا انوي
 النفل لا يجوز
 بالاتفاق
 السائمة هي الابل التي
 يرسل يروعى ولا يعلف
 في الاهل كذا في
 المغرب شرح
 حيث ثبت بعد
 في الاما فانما صارت بعد
 بولان احدى
 سنون
 سميت حققة لانه حق الم
 ان تتركها على
 لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا

الواجب من تصدق بجميع ماله لا يتوكل زكاة
 فرضها عنه استحسانا والقياس ان لا يسقط
 باب زكاة الابل ليس في اقل من خمس زود
 صدقة فاذا بلغت خمسا سائمة وحال عليها
 ففيها شاة الى تسع فاذا كانت عشر ففيها
 شاتان الى اربعة عشر فاذا كانت خمس عشر ففيها
 ثلث شياه الى تسع عشر فاذا كانت عشرين ففيها
 اربع شياه الى اربع وعشرين فاذا بلغت خمس وعشرين
 ففيها بنت مخاض الى خمس وثلاثين فاذا كانت
 ستا وثلاثين ففيها بنت لبون الى خمس واربعين
 واذا كانت ستا واربعين ففيها حققة الى ستين
 فاذا زادت واحدة ففيها جرة الى خمس وسبعين
 فاذا كانت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون
 الى تسعين فاذا زادت واحدة ففيها حققتان
 الى مائة وعشرين ثم تستأنف الفريضة فيكون

هذا اذا لم ينوا صلا
 واما اذا انوي
 النفل لا يجوز
 بالاتفاق
 السائمة هي الابل التي
 يرسل يروعى ولا يعلف
 في الاهل كذا في
 المغرب شرح
 حيث ثبت بعد
 في الاما فانما صارت بعد
 بولان احدى
 سنون
 سميت حققة لانه حق الم
 ان تتركها على
 لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا

هذا اذا لم ينوا صلا
 واما اذا انوي
 النفل لا يجوز
 بالاتفاق
 السائمة هي الابل التي
 يرسل يروعى ولا يعلف
 في الاهل كذا في
 المغرب شرح
 حيث ثبت بعد
 في الاما فانما صارت بعد
 بولان احدى
 سنون
 سميت حققة لانه حق الم
 ان تتركها على
 لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا

هذا اذا لم ينوا صلا
 واما اذا انوي
 النفل لا يجوز
 بالاتفاق
 السائمة هي الابل التي
 يرسل يروعى ولا يعلف
 في الاهل كذا في
 المغرب شرح
 حيث ثبت بعد
 في الاما فانما صارت بعد
 بولان احدى
 سنون
 سميت حققة لانه حق الم
 ان تتركها على
 لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا
 كان ملكا تاما مطاوعا من
 الامانة لا يملكها غيره فانه اذا

في خمس شاة مع لحيقتين وفي العشرة شاتان وفي
خمس عشر ثلث شياه وفي عشرين اربع شياه
وفي خمسة وعشرين بنت محاض وثنت وثلاثين
بنت لبون وفي مائة وثنت وتسعين اربع حقا
الى مائتين ثم تسنانف الفريضة ابد كما تسنانف
في خمسين التي بعد المائة والخمسين والستين والاربع
سواء **باب صدقة البقر** ليس اقل من ثلثين من
البقر صدقة فاذا كانت ثلثين سائمة وحال
عليها لحول فيها تباع او تبعة وفي اربعين
او مئسنة فاذا زادت على الاربعين وجب
في الزيادة بقدر ذلك المئسنة عند ابي في
الواحد ربع عشر المئسنة وفي الثلثة ثلثة ارباع
عشر مئسنة وقال الاشعري في الزيادة حتى يبلغ
ستين فيكون فيها تبعتان او تبيعان
وفي سبعين مئسنة وتبيع وفي ثمانين مئسنة وتبيع

في خمس شاة مع لحيقتين وفي العشرة شاتان وفي
خمس عشر ثلث شياه وفي عشرين اربع شياه
وفي خمسة وعشرين بنت محاض وثنت وثلاثين
بنت لبون وفي مائة وثنت وتسعين اربع حقا
الى مائتين ثم تسنانف الفريضة ابد كما تسنانف
في خمسين التي بعد المائة والخمسين والستين والاربع
سواء **باب صدقة البقر** ليس اقل من ثلثين من
البقر صدقة فاذا كانت ثلثين سائمة وحال
عليها لحول فيها تباع او تبعة وفي اربعين
او مئسنة فاذا زادت على الاربعين وجب
في الزيادة بقدر ذلك المئسنة عند ابي في
الواحد ربع عشر المئسنة وفي الثلثة ثلثة ارباع
عشر مئسنة وقال الاشعري في الزيادة حتى يبلغ
ستين فيكون فيها تبعتان او تبيعان
وفي سبعين مئسنة وتبيع وفي ثمانين مئسنة وتبيع

وهو الذي
طعن في
ناله

ثلث

ثلث تبعة وفي مائة تبيعان ومئة وعليها
يتغير الفرض في كل عشرة من تبيع الى مئة و
من مئة الى تبيع وللمشرك البقر سواء **باب**
مصدقة الغنم ليس اقل من اربعين شاة صدقة
فاذا كانت اربعين شاة سائمة وحال عليها
لحول فيها شاة الى مائة وعشرين فاذا زادت
واحدة ففيها شاتان الى مائتين فاذا زادت
واحدة ففيها ثلث شياه فاذا بلغت اربع مائة
ففيها اربع شياه ثم في كل مائة شاة والضأن
وللمعز سواء **باب** زكاة الخيل اذا كانت
الخيل سائمة ذكورا واناثا فصاحبها بالخيار
ان شاء اعطى من كل فرس دينار وان شاء
قوتها واعطى من كل ماتي درهم خمسة دراهم
وليس ذكورا منفردة زكاة وقال لا زكاة
في الخيل ولا شئ في البغال والحمير الا ان يكون

والضأن اناث
انفردت جميع ضانها

في خمس شاة مع لحيقتين وفي العشرة شاتان وفي
خمس عشر ثلث شياه وفي عشرين اربع شياه
وفي خمسة وعشرين بنت محاض وثنت وثلاثين
بنت لبون وفي مائة وثنت وتسعين اربع حقا
الى مائتين ثم تسنانف الفريضة ابد كما تسنانف
في خمسين التي بعد المائة والخمسين والستين والاربع
سواء **باب صدقة البقر** ليس اقل من ثلثين من
البقر صدقة فاذا كانت ثلثين سائمة وحال
عليها لحول فيها تباع او تبعة وفي اربعين
او مئسنة فاذا زادت على الاربعين وجب
في الزيادة بقدر ذلك المئسنة عند ابي في
الواحد ربع عشر المئسنة وفي الثلثة ثلثة ارباع
عشر مئسنة وقال الاشعري في الزيادة حتى يبلغ
ستين فيكون فيها تبعتان او تبيعان
وفي سبعين مئسنة وتبيع وفي ثمانين مئسنة وتبيع

بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

للتجارة وليس في الحملان والفضلان والنجار
صدقة عند أبي حنيفة ومحمد إلا أن يكون معها
كبار وقال أبو يوسف فيها واحدة منها ومن
وجب عليه مسنن فلم يوجد أخذ المصدق على
منها ورد الفضل وأخذ منها وأخذ
الفضل ويجوز دفع القيمة في الزكاة في العوا
والعقوبة صدقة ولا يأخذ المصدق خيا
لها ولا زالة ويأخذ الوسط ومن كان
النصاب فاستفاد في أثناء كونه من جنس
ضمه إلى له وزكاه به والسائيات التي تكفي
في أكثر كحول فان علفها في نصف كحول أو أكثر
فلا زكاة والزكاة عند أبي حنيفة وأبي يوسف في
النصاب دون العفو وقال محمد والزفر
يجب فيها وإذا ملك المالك بعد وجوب الزكاة
سقطت فان قدم الزكاة على كحول وهو ملك

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

للتصاب **باب** يجب زكاة الفضة وليس
فيها مائتي درهم صدقة فإذا كانت مائتي درهم
وحال عليها كحول ففيها خمسة دراهم وليس
في الزيادة شيء حتى يبلغ أربعين درهما
فيكون فيها درهم ثم في كل أربعين درهم
وقالا أبو يوسف ومحمد ما زاد على النصاب فزكاة
بحسابه فإذا كانت الغالب على الورق والفضة
فهي في حكم الفضة وإن كان الغالب عليها الغش
فهي في حكم العروض فيعتبر أن يبلغ قيمتها نظا
باب زكاة الذهب وليس فيها دون عشرين
مثقالا صدقة فإذا كانت عشرين مثقالا
وحال عليها كحول ففيها نصف مثقال ثم في أربعين
مثاقيل في اثنا عشر فيمادون ذلك صدقة عند
أبي حنيفة خلا فإلها وفي ثوب الذهب والفضة وحلها
والأنية منها زكاة **باب** زكاة العروض

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

في الزكاة
بما كان
في
الزكاة

منه
انفع
بازن
وان كان
بالرأى
عشر
وبما
نعم
في انما
حول
نم
حوار
بجانب
سنة

واجبة في عروض التجارة كائنت ما كانت
اذا بلغت قيمتها نصا بامم الورق والذهب
ويقومها بما هو نفع للمساكين منها فان كان
النصاب كاملا في كل في كحول فقضاها فيما
بين ذلك لا يسقط عنه الزكاة ويضم قيمة
العروض الى الذهب والفضة وكذلك يضم الذهب
الى الفضة بالقيمة وقال ايضا بالاجابة **باب**
زكاة الزروع والثمار قال ابو حنيفة وزفر قليل
ما خرجت الارضين وكثيره العشر سواء سقاها
السماء او سقى بها الا الحطب والقصب والحشيش
وقال لا يجب العشر فيما له ثمرة باقية وليس له خضرا
عشر وانما يجب فيما يجب اذا بلغ خمسة اوسق
والوسق ستون صاعا وما سق بغير او دابة
او سانية ففيه نصف عشر في القولين وقال ابو
فيما يوسق كالزعفران والقطن يجب فيه اذا

في الزرع والثمار
في العشر
في النصاب
في القيمة
في الزكاة
في العروض
في الذهب والفضة
في الحطب والقصب
في الحشيش
في السماء او سقى بها
في النماء
في الثمرة
في القيمة
في النصاب
في القيمة
في الزكاة
في العروض
في الذهب والفضة
في الحطب والقصب
في الحشيش
في السماء او سقى بها

الوسق ستون صاعا والصدقة
انما هي ما يخرج من الارض
من زرع او ثمار او مخرج
من الارض او من الارضين

في العشر
في النصاب
في القيمة
في الزكاة
في العروض
في الذهب والفضة
في الحطب والقصب
في الحشيش
في السماء او سقى بها

في الزرع والثمار
في العشر
في النصاب
في القيمة
في الزكاة
في العروض
في الذهب والفضة
في الحطب والقصب
في الحشيش
في السماء او سقى بها

قيمة خمسة اوسق من ادني ما يدخل تحت
الوسق وقال محمد يجب العشر اذا بلغ خارج
خمس امثال من اعلى ما يقدر به نوعه فانه
في القطن خمس احماد وفي الزعفران خمسة
امناء وفي العسل العشر اذا اخذ من ارض
العشر قل او اكثر عند ابي حنيفة وقال ابو
لا يأخذ منه حتى يبلغ عشر اوراق واما
محمد خمس اوراق والفرق ستة وثلاثون
طلا ولا يس في الخارج من ارض خارج عشر
باب من يجوز دفع الصدقة اليه ومن
لا يجوز قال الله تعالى الصدقات للفقراء
والمساكين والعالمين عليها والمؤلفة قلوبهم
وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله
وابن السبيل فهذه ثمانية اصناف وقد
سقط منها المؤلفة قلوبهم والفقير من له

واخذ من العشر
منه
انفع
بازن
وان كان
بالرأى
عشر
وبما
نعم
في انما
حول
نم
حوار
بجانب
سنة

من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما

من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما
من له ادني ما

الدنقال
عشر
عشر
عشر
عشر
عشر
عشر
عشر
عشر
عشر
عشر

والمسكين لا شيء له والعامل تدفع اليه الامام
 بقدر عمله والرقاب ان يعان المكاتبون
 في فكر قبا بهم والغارم من لزمه دين و
 في سبيل الله منقطع الغزوات وابن السبيل
 من كان له مال في وطنه وهو في مكان
 لا شيء له فيه فهذه جهات الزكاة ولما كان
 يدفع الى كل واحد منهم وله ان يقتصر على
 صنف واحد ولا يجوز ان تدفع الزكاة الى
 ذمي ولا يبنى لها مسجد ولا يكفن بها ميت
 ولا تشترى بها رقبة تعتق ولا تدفع الى غني
 ولا يدفع المذكي زكوة الى ابيه وجده وان
 عله ولا الى ولد وولد ولد وان سفل ولا
 لالة وجدة من قبل الرجال والنساء ولا
 الى امرأة ولا تدفع الى زوجة عند ابي حنيفة
 وقال ابوس ومحمد تدفع اليه ولا يدفع الى مكاتب

ان عمل

اخرى

في صنف واحد ولا يجوز ان تدفع الزكاة الى

ولا مملوك

ولا مملوك ولا مملوك غني ولا مملوك غني
 اذا كان صغيرا ولا يدفع الى بني ماشيم ومم ال
 علي والعباس والجعفر والعتيق والحرث
 ابن عبد المطلب ومواليهم وقال ابو حنيفة ومحمد
 اذا دفع الزكاة الى رجل بظنه فقير اثم بان
 انه غني او ماشي او كافر او دفع في ظنه الى
 فقير ثم بان انه ابوه او ابنته فلا إعادة عليه
 وقال ابوس لا يجوز ولو دفع الى شخص ثم علم
 انه عبد او مكاتب لم يخر في قولهم جميعا ولا
 دفع الزكاة الى من يملك نصا با من اتي اليه
 كان ويجوز دفعها الى من يملك قل من ذلك
 وان كان صحيحا مكتسبا ويكره نقل
 الزكاة من بلد الى بلد اخر وانما تفرق
 صدقة كل قوم فيهم الا ينقلها الانسان
 الى قرابته او الى قومهم اخرج من اهل بلد

لا يدفع الى مكاتب
 لا يدفع الى ذمي
 لا يدفع الى غني
 لا يدفع الى رجل بظنه فقير اثم بان

لا يدفع الى مكاتب
 لا يدفع الى ذمي
 لا يدفع الى غني
 لا يدفع الى رجل بظنه فقير اثم بان

ولا يدفع الزكاة الى ذمي
 ولا يجوز غير ما اليه

والحارث بن
 ميمون بن
 علي بن

فيها اخوان
 علي بن

وحديث دفع ما يقبض
 عن سوال يوم
 سوال قوت يوم

لا يدفع الى مكاتب
 لا يدفع الى ذمي
 لا يدفع الى غني
 لا يدفع الى رجل بظنه فقير اثم بان

باب صدقة الفطر واجبة على كل مسلم اذا كان مالا كالمقدار النصاب فاضلا عن مسكنه وثيابه واثائه وفرسه وسلاحه وعبيده يخرج ذلك عن نفسه واولاده الصغار وعن ماله كالمقدار النصاب ولا يؤدى عن زوجته ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولا يخرج عن مكاتبه ولا عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب

وذكر في المبسوط هذا الباب عقبة الصوم على اعتبار الترتيب الطبيعي اذ هي يكون عقبة الصوم وذكر هنا عقبة ابواب الزكاة قبل الصوم اذ هي عبارة مالية كالزكاة بالتقديم على الصوم جائز والمتفحص هو المضاف لا المضاف اليه الصدقة هي العقيقة التي يراها المشرك من الله تعالى وسميت بها لانها تظهر صدق الرجل وهذا باب يحكم به الشرع

باب صدقة الفطر واجبة على كل مسلم اذا كان مالا كالمقدار النصاب فاضلا عن مسكنه وثيابه واثائه وفرسه وسلاحه وعبيده يخرج ذلك عن نفسه واولاده الصغار وعن ماله كالمقدار النصاب ولا يؤدى عن زوجته ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولا يخرج عن مكاتبه ولا عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب

وذكر في المبسوط هذا الباب عقبة الصوم على اعتبار الترتيب الطبيعي اذ هي يكون عقبة الصوم وذكر هنا عقبة ابواب الزكاة قبل الصوم اذ هي عبارة مالية كالزكاة بالتقديم على الصوم جائز والمتفحص هو المضاف لا المضاف اليه الصدقة هي العقيقة التي يراها المشرك من الله تعالى وسميت بها لانها تظهر صدق الرجل وهذا باب يحكم به الشرع

او صاع من تمر او صاع من زبيب او شعير والصاع ثمانية ارطال بالعراق عند ابي حنيفة واما ابو يوسف فخمسة ارطال وثلاث رطل وجوب الفطرة يتعلق بطلوع الفجر من يوم الفطر فمن مات قبل ذلك لم يجب فطرته ومن اسلم او ولد بعد طلوع الفجر لم

باب صدقة الفطر واجبة على كل مسلم اذا كان مالا كالمقدار النصاب فاضلا عن مسكنه وثيابه واثائه وفرسه وسلاحه وعبيده يخرج ذلك عن نفسه واولاده الصغار وعن ماله كالمقدار النصاب ولا يؤدى عن زوجته ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولا يخرج عن مكاتبه ولا عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب

باب صدقة الفطر واجبة على كل مسلم اذا كان مالا كالمقدار النصاب فاضلا عن مسكنه وثيابه واثائه وفرسه وسلاحه وعبيده يخرج ذلك عن نفسه واولاده الصغار وعن ماله كالمقدار النصاب ولا يؤدى عن زوجته ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولا يخرج عن مكاتبه ولا عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب

باب صدقة الفطر واجبة على كل مسلم اذا كان مالا كالمقدار النصاب فاضلا عن مسكنه وثيابه واثائه وفرسه وسلاحه وعبيده يخرج ذلك عن نفسه واولاده الصغار وعن ماله كالمقدار النصاب ولا يؤدى عن زوجته ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولا يخرج عن مكاتبه ولا عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب

باب صدقة الفطر واجبة على كل مسلم اذا كان مالا كالمقدار النصاب فاضلا عن مسكنه وثيابه واثائه وفرسه وسلاحه وعبيده يخرج ذلك عن نفسه واولاده الصغار وعن ماله كالمقدار النصاب ولا يؤدى عن زوجته ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولا يخرج عن مكاتبه ولا عن ماله كالمقدار النصاب ولا يخرج عن ماله كالمقدار النصاب

حلقه بلفظ وانه
او در همان او زبان
از نه تا او زبان
فوا حلقه و او زبان
او اربع حلقه و او زبان
عبدی القی و او زبان
او قیل و او زبان

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with several lines of text written diagonally across the page. The text is written in a cursive style and includes various words and numbers, possibly indicating a sequence or a list of items.

۱۲۰
 این از غافق
 ۱۲۱
 این از غافق
 ۱۲۲
 این از غافق
 ۱۲۳
 این از غافق
 ۱۲۴
 این از غافق
 ۱۲۵
 این از غافق
 ۱۲۶
 این از غافق
 ۱۲۷
 این از غافق
 ۱۲۸
 این از غافق
 ۱۲۹
 این از غافق
 ۱۳۰
 این از غافق

ولا يصح
ولا يصح
عنه ولا
خلافا للشيخ
في

منفردا ومنفردا ومنفردا

22

۱۱۹۹
 ۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳

باب عبد القدر وعبد الاضحى
بنو لثمة ايام بعثت

الفرق بين الاغواء والجنون ان
 مخالف الجنون فان الجنون يزل
 العقل ويمتد الاغواء لا يزيل
 العقل ولا يمتد السلام كان
 الشئ عليه الجنون وما كان
 معصوما عن الجنون والاغواء
 معصوما عن الاغواء

مسک بعوضه
وزن اکثر بعوضه

وشرط الفطر والغلة غلظة
والغلة غلظة لا الغلظة
والغلة غلظة لا الغلظة
والغلة غلظة لا الغلظة

عن الطعام والشراب بقية يومها ويلزمها
قضاء ذلك اليوم ومن تشر وهو يظن
ان الفجر لم يطلع او افطر وهو يرى ان
الشمس قد غربت ثم تبين ان الفجر كان
قد طلع او ان الشمس لم تغرب قضى
ذلك اليوم ولا كفارة عليه ومن
راى هلال الفطر وحده لم يفطر واذا
كان في السماء علة لم تقبل في هلال الفطر
الا شهادة رجلين او رجل وامرأتين
وان لم تكن بالسماء علة لا تقبل
الا شهادة جماعة تقع العلم بخبرهم باب
الاعتكاف الاعتكاف مستحب وهو
في المسجد مع الصوم وبنية الاعتكاف
ويحرم على المعتكف الوطى واللمس والقبلة
فان انزل قبلته او لميس فسد اعتكافه

بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته

بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته

بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته

بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته
بهيمن جبهته

ولا يخرج من المسجد الا لحاجة الانسان
وبجمعة ولا لباس بان يبيع ويشتري
مسجد من غير ان يحضر التلعة ولا
يتكلم الا بخير ويكره له الصمت فان
جامع المعتكف ليلا او نهارا عامدا
او ناسبا بطل اعتكافه ومن اوجب
على نفسه اعتكافا ايام لم يعتكفها
بليا اليها وكانت متتابعة وان لم
يشترط التتابع **كتاب الحج** واجب
على الاحرار البالغين العقلاء الاصحاء
المسلمين اذا قدروا على الزاد والراطت
فاضلا عن المسكين ومالا بد منه وعن
نفقة عياله الى حين عودته وكان الطريق
امنا ويعتبر للمرات ان يكون لها محرم يحج بها
او ذوق ولا يجوز ان يحج مع غير محرم فحين

إذا كان بينها وبين مكة مسيرة ثلثة
أيام والمواقيت التي لا يجوز أن يتجاوزها
الإنسان إلا محرمًا لأهل المدينة ذوا
الخليقة ولأهل العراق ذات الرق
ولأهل الشام الجحفة ولأهل النجف
قرن ولأهل اليمن يلم فإن قدم الأهرام
على هذه المواقيت ومن كان بعد المواقيت
فيقاته يحل ومن كان بمكة فيقاته
في الحج الحرام وفي العمرة الحلال وإذا
راد الأحرار غسل أو توضأ والغسل
أفضل وليس ثوبين جديدين أو غسيلين
إذا ردا ورداء ومن طيبًا أن كان له جنب
وصلى ركعتين ويقول اللهم اني أريد
الحج فيستره لي ويتقبله مني بلبتي عقيب
صلوتي فان كان منفرًا نوى بالحج

نوى بتلبية الحج والتلبية أن يقول
بسم الله اللهم بسمك لا شريك
لك بسمك أن الحمد والمنة لك ولك
لا شريك لك بسمك ولا ينبغي للناس
أن يخل بشيء من هذه الكلمات فإن
زاد فيها جاز وإذا بقي فقد أحرم فليتنق
ما نهى الله عنه تعالى من الرقت والفوق
والجدال ولا يقتل صيدًا ولا يضر البهيمة
ولا يدل عليه ولا يلبس قميصًا ولا سراويلًا
ولا عمامة ولا قلنسوة ولا قباء ولا
خفين إلا أن لا يجد الثعلبين فيقطعهما
أسفل من الكعبين ولا يغطي رأسه
ولا وجهه ولا يمشي طيبًا ولا يتخلو رأسه
ولا شعره ولا يقص من كفته ولا من
ظهره ولا يلبس ثوبًا مصبوغًا بورد

ولا زعفراني ولا عصفرا ان يكون عيلا
ولا ينقص ولا يثامس ان يقتسل او يدغل
الحمام او يستظل بالبيت **والتحليل**
ويشده في وسطه الهيمان ولا يغفل رأسه
ولا لحيته بالخطي وتكثر من التلبية
عقب الصلوات وكلاما شرفا او هبط
واديا او لقى ركبا وبالا سحار واواذا
دخل مكة ابتداء في المسجد الحرام فاذا
عابن الكعبة كبر وهلل ثم ابتداء بالحج
الاسود فاستقبله وكبر ورفع يديه واستلم
وقبله ان استطاع من غير ان يؤذي مسلما
ثم اخذ على عينه قمايلى التبا وقد اضطجع قبل
ذلك وداءه فيطوف بالبيت سبعة اشواط
وتجمل طوافه من وراء الحطيم ويرمل في الاشواط
الثلاثة الا ويمشي فيما بقي على هيئته ويستلم

الحجر كلما مر از استطاع ويحتم بالاستلام
الطواف فريضة المقام فيصل على عنده
ركعتين او حيث ما يشاء من المسجد وهذه
الطواف القدوم وهو سنة وليس واجب
ولا يلزم بتركه شئ وليس على اهل مكة
طواف القدوم ثم يخرج الى الصفا
فيصعد عليها **ويستقبل البيت** وكبر
ويهلل ويصل على النبي عليه السلام ويدعو
الله قسنا بحاجته ثم يخط ويرفع يديه
في المروة ويمشي على هيئته فاذا بلغ الى
بطن الوادي **بين المسلمين** الاحقرين
سباحا حتى تاتي المروة فيصعد عليها فيفعل
كما فعل على الصفا وهذا شوط واجب
فيطوف سبعة اشواط يبتدئ بالصفا
ويختم بالمروة ثم يقيم مكة حراما ويطوف

بالبيت كلما بدا له واذا كان قبل يوم التروية
يوم حطب الامام خطبة يعلم الناس
فيها الخروج المناسك والصلوة بعرفة والوقوف
والافاضة فاذا صلى الفجر يوم التروية
بمكة جرح الى منى فاقامها حتى يصل الفجر من
يوم عرفت ثم يتوجه الى عرفة فيقيم بها فاذا
ذلت الشمس من يوم عرفت صلى الامام بالناس
الظهر والعصر ويبدأ بالظهر ويختم بالعصر
فيخطب الامام خطبته قبل الصلوة يعلم
الناس فيها الصلوة والوقوف بعرفة والمزدلفة
ودعى الجمار والنحر وطواف الزيادة فيصلي
بهم الظهر والعصر في الوقت الظهر باذان
واقامتين ومن صلى في رحلة وحده صلى
كل واحد منها في وفيها عند الجحيفة
ان وقال ابو يوسف ومحمد يجمع بينهما المنفرد

ثم يتوجه الى الوقف فيقف بقرب الجبل
وعرفات كلها موقوف الا بطن عرفة وينبغي
للامام ان يقف على راحته ويدعو ويعلم
الناس المناسك ويسبغ ان يغسل قبل
الوقوف بعرفة ويحجته في الدعاء فاذا
غربت الشمس افاض الامام والناس معه
على هبتهم حتى ياتوا المزدلفة فينزلون
بها والمستحب ان ينزلوا بقرب الجبل الذي
عليه الميقدة يقال له قرح ويصل الامام
بالناس المغرب والعشاء في وقت
العشاء باذان واقامت ومن صلى المغرب
في الطريق لم يجوز عند الجحيفة ومحمد
رحمة ان عليه واذا طلع الفجر صلى الامام
بالناس الفجر فبأس ثم وقف ووقف
الناس معه فدعا والمزدلفة كلها موقوف

الأبطن حشر فاذا أسفره فزأفاض للأمام
والشمس **ع** قبل طلوع الشمس حتى يأتي
منا فيبدي بحجرة العقبة فيرميها
من نطن الوادي يستوعب حصيات مثل
خضى الحذف يكبر مع كل حصيات ولا
يقف عندها ويقطع التلبية مع أول
حصية ثم يذبح أن ويبقى ثم يخلق
أو يقصر شعره والخلق أفضل وقد حمله من
كل شيء إلا التمس ثم يأتي مكة من يومه
ذلك أو من الفدا ومن بعد الفدا يطوف
باب بيت طواف الزيارة سبعة أشواط فان
كان من بين الضفاد المروة عقيب طواف
القدوم لم يرم **ع** في هذه الطواف
ولا سعی عليه فان لم يكن قدم السعى قل
في هذه الطواف وسعى بعد على ما قد مناه

وقد حاله النساء وهذا الطواف هو
المفروض في الحج ويكره تأخيره من
هذا الايام فان أخر عن هذا الايام لم يمه
و **ع** عند الجحيفة أن عليه فتمنوا إلى منا
فيقيم بها فاذا زالت الشمس من الشان من الخ
دمى الجمار الثالث يتبدى بالتى باب المسجد
فيرميها بستبع حصيات يكبر مع كل حصيات
ويقف عندها ويدعو ثم يرمي التى
عليها مثل ذلك ويقف عندها
ثم يرمي بحجرة العقبة كذلك ولا يقف
عندها فان كان من الفدا رمى الجمار
الثالث بعد ذوال الشمس كذلك
وان راد ان يتجمل النفر الذى الى مكة
وان اراد ان يقيم رمى الجمار الثالث
في يوم الرابع بعد ذوال الشمس فان قدم

الرمي في هذا يوم قبل الزوال بعد طلوع
الفجر طار عند ابن حنيفة رحمه الله ان عليه
وبكره ان يقدم الان ان ثقله الى مكة
ويقيم بها حتى يرمى فاذا انقرا التي مكة
نزل بالمحصب ثم طاف بالبيت سبعة
اشواط لا يرمي فيها وهذا الطواف هذا
طواف الصدرة وهو واجب الاعلى اهل
مكة ثم يعود الى اهله فان لم يدخل
الحرم مكة وتوجه الى عرفات ووقف
بها على ما قدمناه وقد سقط عنه
طواف القدوم وعلى شيء عليه لتركه
ومن ادرك الوقوف بعرفة ما بين
زوال الشمس من يوم عرفات الى طلوع
الفجر من يوم النحر فقد ادرك الحج
ومن اجتا زعمت وهو نادر ومغما

عليه

عليه اولم يعلم انها عرفت اجزاء ذلك
عن الوقوف والمراة في جميع ذلك
كما ترجل غير انها لا تكشف راسها وكشف
وجهاها ولا ترفع صورتها بالتلبيت ولا
ترمل في الطواف ولا تسمى بين الميادين
احضرين ولا تخلق راسه ولكن تقصر
باب القارن القارن عندنا افضل
من التمتع والافراد وصفة القارن
ان يهل بالعمرة والحج معاً من الميقات
ويقول عقيب الصلوة اللهم اني
اريد العمرة والحج فليسرهما لي
وقبلهما مني فاذا دخل مكة ابتداء
بالبيت وطاف سبعة اشواط يرمي
في الثلاثة اول ميها ويمشي فيما بقي
على هنية ويسعى بعدها ما بين

الضفا والمروق وهذه افعال العمرة
ثم يطوف بعد التمتع طواف القدوم
ويسعى بعدها بين الضفا والمروق
كما يتينا في المفرد فاذا روى الجمرة العترة
يوم النحر ذبح شاة او بقرة او كبش
فهذا دم القران فان لم يكن له ما
يذبح صام ثلاثة ايام في الحج اخرها
يوم عرفة فان فات الصوم
حتى مضى يوم النحر لم يجز الا الدم
ثم يصوم سبعة ايام اذا رجع الى
اهله فان صامها بمكة بعد فراغه
من الحج بازوان لم يذلل القارن
بمكة وتوجه الى هرات ووقف
بها فقد صار افضا للعمرة بالوقوف
بطل عن دم القران وعليه دم لرفض

الرفض
العمرة

العمرة وعليه قضاء ما **باب التمتع**
التمتع افضل من الافراد عندنا والتمتع
على وجهين متمتع يسوق الهدى و
متمتع لا يسوق الهدى وصفة التمتع
ان يبتدىء من الميقات فيحرم بالعمرة
ويدخل مكة فيطوف بها ويسعى ويحلق
او يقصر وقد حل من عمرته ويقطع
التلبيت اذا ابتداء بالطواف وتتم
بمكة حلالا واذا كان يوم التروية
احرم بالحج من المسجد وفعل كما يفعل
الحاج المنفرد وعليه دم التمتع فان لم
يجد ما يذبح صام ثلاثة ايام في الحج وسعى
ايام اذا رجع الى اهله واذا اراد التمتع
اليسوق الهدى احرم وسق هديه فان كانت
بدنة فلهها بمادة او فحل او اشعر

البدنة عند أبي يوسف ومحمد وهو أن يشق
سنامها من الجانب الأيمن ولا يشرب البدنة عند
أبي حنيفة فإذا دخل مكة طاف وسعى
ولم يخلل حتى يحرم بالحج يوم التروية فإن
قدم لأصم قبل طواف وعليه دم فإن خلق يوم
الغرفة حل من الإحصاءين وليس لأهله مكة
تمتع ولا قرآن وإنما لهم الأضحية خاصة فإذا
عاد المتمتع إلى بلده بعد فراقه من العمرة ولم
يكن ساق الهدى بطل تمتعه ومن حرم بالعمرة قبل
أشهر الحج فطاف بها أقل من أربعة أشواط ثم دخل
أشهر الحج فتمتها وأصم بالحج كان متمتعاً وإن
طاف لعمرة قبل أشهر الحج أربعة أشواط
فصاعداً ثم حج من عاقبه ذلك
لم يكن متمتعاً وأشهر الحج شوال وذو القعدة
وعشر من الحجة فإن قدم لأحد

بالحج

بالحج عليها جازاً حراماً وانفق
جحشاً وإذا حاضت المرأة عند الأ
حرام اغسلت واحرمت وضعت
ضيقت كما يضنع الحاج غير أنها
لا تطوف بالبيت حتى تظهر
فإن حاضت بعد الوقوف الزيادة
انصرف بمكة ولا شيء عليها
لترك طواف طواف الصدرة
باب الجنائيات في الحج وإذا
تطيب المحرم فعليه الكفارة
وإن طيب عضوًا كاملاً فماذا دفع عليه
دم وإن طيب أقل من عضو فعليه
صدقة وإن لم يسئوباً مخيضاً
أو غطازاً يوماً كاملاً فعليه دم وإن
أقل ذلك فعليه صدقة وأطلق

دفع ذلك فصاعداً فعليه دم وإن كان
طلق اقل من الربع التراس فعليه
صدقة وإن خلق مواضع المحاجم
فعليه دم عند أبي حنيفة وقال أبو
يوسف عليه صدقة وإن قصر الظافر
بدمه ورطبه فعليه دم وإن قصر
يداً ورجلاً فعليه دم وإن اقل
من ضمة اظافر فعليه صدقة وإن
فقر خمسة اظافر متفرقة من
الدين أو الرطلين فعليه صدقة
عند أبي حنيفة وأبو يوسف وقال
محمد عليه دم وإن طيب أو خلق
وليس بغير عذر فعليه دم وإن
كان ذلك من عذر فهو مخير إن
شاء ذبح شاة وإن شاء صدق

على ستة ما كين بثلاثة أصوع من طهايم
وإن شاء صام ثلثه أيام وإن قتل
أو تسن بشهوة فعليه دم ومن جامع في
أحد السبلين قبل الوقوف بعرفت
ضد حجة وعليه شاة وبمضي في الحج
كما بمضي من لم يفد الحج وعليه القضاء
وليس عليه أن يفادق امرأته إذا حج
بها في القضاء ومن جامع بعد الوقوف
بعرفة لم يفد حجة وعليه بدنة ومن
جامع بعد الحلق فعليه شاة ومن جامع
في العمرة قبل أن يطوف أربعة
أشواط أفسد لها وبمضي فيها وقضاها
فعليه شاة وإن وطئ بعد هاطاف
أربعة أشواط فعليه شاة ولم يفد
عمرة ومن جامع ناسياً من جامع

في الحكم ومن طواف طواف القدم ومحدثا
فعليه صدقة وان طاف جنباً فعليه
مشاة ومن طاف الزيادة محدثاً فعليه
مشاة وان كان جنباً فعليه بدنة و
الأفضل ان يعيد الطواف ما دام بمكة
ولا ذبح عليه ومن طاف طواف الصدق
محدثاً فعليه صدقة وان كان جنباً
فعليه مشاة ومن ترك من طواف
الزيادة ثلثه اشواط فما دونها فعليه
مشاة ومن ترك اربعة اشواط بقي محرم
ابداً حتى يطوفها ومن ترك ثلث اشواط
من طواف الصدق فعليه صدقة ومن
ترك من طواف الصدق اربعة اشواط
فعليه مشاة ومن ترك الشعي بين
الصفا والمروة فعليه مشاة وحجة تام

ومن افاض من عرفه قبل الامام فعليه
دم ومن ترك الوقوف بالمزدلفة فعليه
دم ومن ترك دمي الجمار في الايام كلها
فعليه دم وان ترك دمي يوم واحد
فعليه دم وان ترك دمي آصدي
الجمار الثلثة فعليه صدقة ومن ترك
دمي حرم العقبت في يوم النحر فعليه دم
وان اخر الخلق حتى مضت ايام النحر
عند ابي حنيفة وكذلك من افاض
طواف الزيادة عند ابي حنيفة وازاقل
المحرم صيداً او ذل عليه من قتل
فعليه الجزاء يستوي في ذلك القامد و
الناسي والمبتدئ والقائم سوء والجرء
وعند ابي حنيفة وابو يوسف ان يقوم
الصيد في المكان الذي قتل فيه

أو في أقرب المواضع منه أن كان في برية فهو
ذو اعدل ثم هو مختير في القيمة ان شاء
اشترى بها هدياً فذبحه بلفت قيمتها
هدياً وان شاء اشترى بها طعاماً فصدقه
قابه على كل مسكين نصف صاع من حبه
أو صاع من تمر أو صاعاً من شعير وان
شاء صام على كل نصف صاع من يومئذ كاملاً
فان فضل من الطعام أقل من نصف صاع
فهو مختير ان شاء تصدقه وان صام عنه
يومئذ كاملاً وقال محمد بن جعفر في الصيد
النظير ففي الظبي شاة وفي الطبع شاة
ولا في الارنب عناق وفي النعام
بدنة وفي البرجوع جفرة ومن حرمه
صيداً أو نفق شعره أو قطع عضو
منه ضمن ما نقص منه ومن نفق

دش

دش طراً أو قطع فوايم صيده فخرج من
حيز الامتناع فعليه قيمته كاملاً
ومن كثر بيض صيده فعليه قيمته وان
خرج من البيضة فخرج ميت فعليه
قيمته وليس في قتل الغراب والحدأة
والذئب والعقب والحية والفأرة
جزاء وليس في قتل البعوض والبراغيث
والقراد شيء ومن قتله فله صدق
بما شاء ومن قتل جرادة تصدق
بما شاء وتمر خير من جرادة ما لا يؤكل
لحمه من التباع ونحوه فعليه الجزاء
لا يتجاوز بقيمتها شاة فاذا صار
السبع على الحرم فقتله فلا شيء عليه
وان اضطر الحرم الى اكل لحم صيده فقتله
فعليه الجزاء ولا بأس ان يذبح الحرم

البقرة والشاة والبعير والذئبة
 والبط الكثرى وان قتل حماما
 مسرولا او طيما ثانيا فقلبه
 الجزاء واذا ذبح الحرم صيدا فنبهة
 ميتة لا تحل اكلها ولا يئس ان يأكل
الحرم لحم صيد وقد اسطاده حلالا
 وذبحه حلالا اذ لم يدله الحرم عليه
 ولا امره صيدا وفي صيد الحرم اذا ذبحه
 حلال الجزاء وان قطع حيش الحرم او
 شجرة الذي ليس بمأوى ولا هو
 فأينبته الناس فعليه قيمته وكل
 شئ فعله القادر قاذرنا ان فيه
 على المفرد وما فعله القادر دمان
 دم الحجة ودم لعرة الا ان يتجاوز
 الميقات من غير احرام فترحم باللعرة والحج

يلزم

يلزم دم واحد واذا اشترك محرمان
 في قتل صيد فعلى كل واحد منهما الجزاء
 كاملا واذا اشترك حلالان في قتل
 صيد الحرم فعليهما الجزاء واحد
 واذا باع الحرم صيدا او ابتاعه
 فالبيع باطل والله باب الليصا
اذا احصر الحرم بعد ذبحه او اصابه ضرر
 يمنعه من المضى حلاله التحليل قتله
 ابعث شاة تذبح في الحرم وواعد
 من ينجزها يوما بعينه وتذبحها
 شاة فيه فقط وان كان قابضا
 بدمين ولا يجوز ذبح دم الحصا
 الا في الحرم ويجوز ذبحه قبل يوم النحر
 عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف
 وفخره الله لا يجوز الذبح للحصر

بالحج الا في يوم النحر ويجوز بالعمرة
للمحصر ان يذبح متى شاء والمحصر
بالحج اذا تحلل فعليه حجة وعمرة وعلى
المحصر بالعمرة القضاء وعلى القارن
حجة واجب عمران واذا بعث المحصر
هديا واعد هم زينه في يوم
بعينه فزال لأحصار فان قدر على
ادراك الهدى والحج لم يجوز
له التخلل ولزمه المضي
وان قدر على ادراك الهدى
دون الحج تحلل وان قدره على
ادراك الحج دون الهدى بازاله
التخلل استباحا ومن حضر
بمكة وهو ممنوع من الوقوف والطواف
كان محصرا وان قدره على الحد منها

فليس

فليس بمحصر باب الفوايت ومن
احرم بالحج ففاته الوقوف بعرفة
حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فاته
الحج وعليه ان يطوف ويسعى و
يتحلل ويقضي الحج من قابل ولادم
عليه والعمرة لا يقوت وهي
جائزة في جميع السنة الا في
ايام يكره فعلها فيها يوم عرفة ويوم
النحر وايام التشريق والعمرة سنة
وهي الاحرام والطواف والسبع
باب الهدى الهدى ذنابة وهو من ثلثة
انواع من الابل والبقر والغنم يجوز في
ذلك الشئ فضا عدا من الضان فان الخد
منه يجوز ولا يجوز في الهدى مقطوع
الاذن او كثرها ولا مقطوع الذنب

ولا يدركه ولا يدرجه ولا ذاهبة العين ولا
المحفظ ولا العباد التي لا تمشي إلى المناسك
والشاة جائز في كل شيء إلا في موضعين
من طواف طواف الزيارة جنباً ومن طواف
بعد الوقوف بعد فاته لا يجوز الأبدية
والبقرة تجزئ كل واحد منهما عن سبعة
إذا كان كل واحد من الشراك يريد القرية
فإن أراد أحدهم نصيبه التحمل لم يجوز
للباقيين ويجوز الأكل من هدي التطوع
والمتع والقران اعتباراً بالاضحية
ولا يجوز الأكل من بقية الهدى ولا يجوز ذبح
هذه التطوع والمتعة والقران إلا في يوم
التحريم ويجوز ذبح بقية الهدى أي وقت
شاء ولا يجوز ذبح الهدى إلا في الحرم ويجوز
أن يتصدق بها على مساكين الحرم وغيرهم

ولا يجوز التبرع بالهدايا ولا أفضل في البدن
التحريم والبقرة والغنم الذبح وأولى أن يتول
الإنسان ذبحها بنفسه إذا كان يحسن
ذلك ويتصدق بمجلا لها وخطامها وأجره
المجزأ ومنها ومن ساق يدنة فأنظر إلى
ركوبها ركبتها وإن استغنى عن ذلك لم
يكسبها وإن كان لها لبن لم يحلبها وينضح
ضرعها بالماء البارد حتى ينقطع اللبن
ومن ساق هدياً فعطى فإن كان تطوعاً
عليه أن يقيم غيره وإن كان واجباً عليه
أن يقيم غيره مقامه وإن أصابه عيب كبير أقام
غيره مقامه وضع بالمعيب ماشاء وإذا طمأنت
البدنة في الطريق فإن طأنت تطوعاً فخرجها
وصنع نعلها بدمها وضربها صفتها ولم ياكل
منها هو ولا غيره من الأغنياء وإن كانت

واجبة اقامها غيرها فقامها وصنعها ما شاء وقد
 هدد التطوع والمنفعة والقران ويقلد دم لاصفا
 ولا دم الجنايات **كفي السبع** البعقيد بالايج
 والقبول اذا كانا بطليين المضي فاذا اوجب احد المتقاضي
 البعق والآخر بالخيار ان يقبل في المجلس **ان زدة**
 وانتهما قام من المجلس **مقدرا** هاهنا جواز البعق الاثمان
 المطلقة لا يقع الا ان يكون معرفة **التقدير** ^{القفعة}
 ويجوز البعق بثلث حال وموئل اذا كان الاصل ^{مقولا}
 ومن اطلق الثمن في البعق كالعالم نقد البلد ^{فان كان}
 النقود مختلفة فالبيع فاسد الا ان يبين احدها
 ويجوز بيع الطعام والحب بمكايلة ومجازفة وفاء
 بعينه يعرف مقداره وبوزن حجر بعينه لا يعرف
 مقداره ومن باع صبرة طعام كل قفيز بدرهم جاز البعق
 في قفيز واحد **عندني** ^{احصيه} ان يسمى جملة بقدرها
 ومن باع قطع غنم كل شاة بدرهم فالبيع صحيح

وكذلك

في البيع
 وانما ينفع وانما يضر

وكذلك من باع ثوبا مزارعة كل زراع
 بدرهم ولم يسمى جملة المزرعان ومن باع
 صبرة طعام على ثمان مائة قفيز بمائة
 درهم فوجدها اقل كان المشتري بالخيار ان شاء اخذ الموجود بحصته
 من الثمن وان شاء فسخ البيع وان
 وجدها اكثر فالزيادة للبائع ومن
 اشترى ثوبا على انه عشرة ازرع بعشرة
 دراهم او ارضا على ثمان مائة زراع بمائة
 دراهم فوجدنا ناقصة فالمشتري بالخيار
 ان شاء اخذها بجملة الثمن وان شاء تركها
 وان وجدها اكثر من الزرع الذي سماه فهو
 للمشتري والاخيار للبائع وان قال بعثتها
 على ثمان مائة زراع بمائة درهم كل زراع بدرهم
 فوجدنا ناقصة فهو بالخيار ان شاء اخذها

صيرة
 بيع

في البيع
 وانما ينفع وانما يضر

في البيع
 وانما ينفع وانما يضر

ما اذا باع ثوبا مزارعة
 عشرة ازرع بعشرة دراهم
 فوجدنا ناقصة فالمشتري
 بالخيار ان شاء اخذ الموجود
 بحصته من الثمن وان شاء فسخ
 البيع

انما كان اقل لا يضر
 حصة الموجود فلو كان
 كان اكثر لم يضر
 البعق موبق

بمقتضاها من الثمن وان شاء تركها وان وجدها
 زائدا كان المشتري بالخيار ان شاء اخذ
 الجميع كل ربيع بدرهم وان شاء فسخ البيع
 ومن باع دارا دخل بناؤها في البيع وان لم
 يسمى من باع ارضا دخل فيها من النخل
 والشجر في البيع وان لم يسمى ولا يدخل الزرع
 في بيع الارض الا بالتسمية ومن باع نخلا
 او شجرا فيه ثمرة فتمت له البيع الا ان يشترطها
 المبتاع ويقال للبايع اقطعها وسلم الجميع
 ومن باع ثمرا لم يبدأ صلاحها او قد بدأ جاز البيع
 ووجب على المشتري قطرها في الحال وان شرط
 تركها على النخل فسد بيعة ولا يجوز ان يبيع ثمرة
 ويستثنى منها ارضا معلومة ويجوز بيع
 الحنطة في سبلها والبقل في قشرها ومن
 باع دارا دخل في البيع مفاتيح اغلاقها وآجرة

لان المشتري
 يتخير
 في البيع
 واذ كان
 زائدا
 فوجز
 ان شاء
 بفسخ البيع

الكيال

هذا هو البيع
 الذي فيه
 خيار
 المبتاع
 في ثمن
 الثمن
 او في
 ثمن
 الثمن
 او في
 ثمن
 الثمن

اجرة الكيل والقد
 والقد على البائع وقا ٢٥

الكيال وناقدا الثمن على البائع وآجرة ورا
 الثمن على المشتري ومن باع سلعة بثمن
 قيل للمشتري ادفع الثمن اولا فاذا دفع
 قيل للبايع سلم الجميع ومن باع سلعة
 بسلعة او ثمنين فبطل لها سلعا معا
باب خيار الشرط خيار الشرط جائز في
 البيع للبايع والمشتري ولهما الخيار ثلثة ايام
 فما دونها فلا يجوز اكثر من ذلك عند ابي حنيفة
 وقال ابو يوسف ومحمد يجوز اذا سمي مائة معلومة
 وخيار البائع يمنع خروج الجميع من ملكه
 فان قبضه المشتري فهلك في يده ضمنه
 وخيار المشتري لا يمنع خروج الجميع من ملكه
 البائع الا ان المشتري لا يملكه عند ابي حنيفة
 فان هلك في يده بالثمن وكذلك ان دخله
 عيب ومن شرط الخيار فانه ان يفسخ في

لان السلعة يتغير بالبيع
 والساكن والدابة لا يتغير
 الا بالتسليم فلا بد من تعيينه
 بشئ يلزم التبرع

لا بد من قبض على سوم
 الشري وهو مضمون
 بالقيمة

بأن يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار

الخيار وله ان يحجز فان جاز بغير حصة
جاز وان فسخ لم يحجز الا ان يكون الاخر
حاضرا واذا مات بطل الخيار بطل خياره
ولم ينتقل الي ورثته ومن باع عبدا على
انه خيار او كاتب وكان بخلاف ذلك
فالمشترى بالخيار ان شاء اخذ بجميع الثمن
وان شاء ترك **باب** خيار الرؤية ومن
اشترى شيئا لم يره فالباع جائز وله الخيار
اذا رآه ان شاء اخذ وان شاء رده و
من باع ما لم يره فلا خيار له وان نظر الى
ظاهر الثوب مطويا او الى وجه الجارية او
الى وجه الصبرة او الى وجه الدابة وكفلها
فلا خيار له وان راى صحن الدار فلا خيار
له وان لم يشاهد بيعتها وبيع الاعلى وشرأوه
جائز وله الخيار اذا اشترى ويسقط خيار

وبطل
البيع
برؤية
العييب
في خيار
الرؤية
والذات
في خيار
الرؤية

بأن يبيع

بأن يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار

بأن يبيع

بأن يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار

بأن يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار
أو يبيع ما كان له من خيار
أو يشترى ما كان له من خيار

ولا يجوز بيع شئ الادنى ولا
 الانتفاع بها لقوله عليه السلام
 لعن الله الواصلة والمستوصلة
 ولان الادنى خلق ما لا
 مبتدئ لا فتحة ان اجازة
 عن الابتذال والتفكك
 وتكريرا مرساة

في البيع والشراء
 في البيع والشراء
 في البيع والشراء

في الصرع والصوف على ظهر الغنم وذرع
 من ثوب وجذع من سقف وضرب النكاح
 في الماء وبيع المذابنة وهو بيع التمر على
 رؤس النخل بخصة تمر ولا يجوز البيع
 بالقاء والحمل المسته ولا يجوز بيع ثوب
 من ثوبين ومن باع عبدا على ان يعتقه
 المشتري او ان يديره او يكتبه او يباع
 امه على ان يستولدها فالبيع فاسد
 وكذلك لو باع عبدا على ان يتخذه
 البائع شهرا او دارا على ان يسكنها او على
 ان يقرضه المشتري درهم او يهدي هدية
 ومن باع عينا على ان يسلمها الى الشهر
 فالبيع فاسد فمن باع جارية الاحملها
 فسد البيع ومن اشترى ثوبا على ان يقطع
 البائع ويخيط قميصا او قباء او نعلا

على ان يحزوها ويشركها فالبيع فاسد والبيع
 الى الغيروز والهمجان وصوم النصارى
 وفطر اليهود اذا لم يعرف المتبايعان ذلك
 فاسد ولا يجوز البيع لمكساة والدياس
 والقطاف وقدم الحاج فان تراضيا
 على اسقاط الاجل قبل ان ياخذ الناس
 في مكساة والدياس وقدم الحاج جاز
 البيع واذا قبض المشتري المبيع في البيع
 الفاسد بامر البائع وفي العقد عوضا لكل
 واحد منهما مال ملك المبيع ولزمته قيمة وكل
 واحد من المتعاقدين فسخا فان باع المشتري
 نقد ببيع ومن جمع بين عبدين وحر او شاة زينة
 وميتة بطل البيع فيها ومن جمع بين عبدين
 ومدبر او بين عبدين وعبدة غيره صح بيع العبد
 بخصته من الثمن ونهى رسول الله صلى الله عليه

احد ما
سئل اذا
بينهما
من لا
زوجه

عن التجش وعن السوم على سوم غيره وعن
تلقى الجلب وبيع لى لى لى لى وبيع عند
اذان الجمعة وكل ذلك يكره ولا يفسد
العقد ومن ملك مملوكين صغيرين احدهما
كبيراً فان فرق بينهما كره ذلك وجاز
البيع وان كانا كبيرين فلا بأس بالتفريق
بينهما **باب** الاقالة الاقالة جائزة في
البيع بمثل الثمن الاول فان شرط اكثر منه
او اقل فالشرط باطل وبمثل الثمن الاول
وهي فسخ في حق المتعاقدين بيع جديد
في حق غيرهما في قولنا حنيفة ربح وملك
بما ينبغي لا يمنع صحة الاقالة وملك البيع يمنع منها
فان ملك بعض البيع جازت الاقالة في باقية
باب المراجعة والتولية المراجعة نقل ملكة العقد
الاول بالثمن الاول مع زيادة ربح ولا تصح

وهذا كالمثل لا يفسد صحة الاقالة

منه

المراجعة والتولية حتى يكون العوض تما
له مثل ويجوز ان يضمن الى راس
الملك اجرة القصار والصباغ والقتل
والطراز واجرة حمل الطعام ويقول
قام على بكذا ولا يقول اشترت بكذا
فان اطلع المشتري على خيائه في المراجعة
فهو بالخيار عند انى حنيفة ان شاء خذ
بجميع الثمن وان شاء رده وان اطلع
على خيائه في التولية لقطها من الثمن
بقدر ما عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف
يحكم فيها وقال محمد لا يحط فيهما و
من اشترى شيئاً مما ينقل ويحول
لم يخرجه بيعة حتى يقبضه ويجوز بيع
العقار قبل القبض عند ابي حنيفة
وقال محمد لا يجوز ومن اشترى مكبلاً

مكاملة او موزونا موازنة فكتاله او
 اتزنه ثم باعه مكاملة او موازنة لم يجز
 منه ان يبيعه او ياكله حتى يعيد الكيل
 والوزن فيه التفرقة الثمن قبل القبض
 جائز ويجوز للمشتري ان يزيد البايع
 في الثمن ويجوز للبايع ان يزيد في المبيع
 ويجوز ان يحط من الثمن ويتعلق
 الاستحقاق بجميع ذلك ومن باع بثمن
 حال ثم اجله اجلا معلوما صار مؤجلا وكل
 دين حال اذا اجله صاحبه صار مؤجلا
 الا القرض فان تأجيله لا يقع **باب الربو**
 الربا محرم في كل مكيل او موزون ببيع
 متفاضلا فالعلة الكيل مع الجنس والوزن
 مع الجنس واذا بيع المكيل او الموزون بجنس
 مثلا بمثل جاز البيع وان تفاضلا لم يجز ولا يجرى

وهذا هو الحق لا يفتي به الا ائمة

جز

لجيد بالرد في تمامه الربوي الا مثلا بمثل
 واذا اعدم الوصفان لجنس المعنى المقصود
 اليه حل التفاضل والنساء واذا وجد
 حرم **باب النساء** واذا وجد احدهما وعدم
 الآخر حل التفاضل وحرم النساء وكل
 شئ نقص رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 التفاضل فيه كالا فهو مكيل ابدا وان كان
 الناس اكيل فيه مثل الحنطة والشعير
 والتمر والملح وكل ما نقص على تحريم التفاضل
 فيه وزنا فهو موزون ابدا مثل الفضة
 والذهب وما لم ينقص عليه فهو محمول
 على عادة الناس وعقد الصرف ما وقع على
 جنس الاثمان يعتبر قبض عوضه في المجلس
 وما سواه تمامه الربوي يعتبر فيه
 التعيين ولا يعتبر فيه التفاضل ولا يجوز

تفاضل

بيع الحنطة بالذيق ولا بالسويق ولا يجوز
 بيع اللحم بالحيوان عند أبي حنيفة رحمه الله
 وأبي يوسف ولا يجوز عند محمد إلا على
 طريق الاعتبار ويجوز بيع الرطب بالتمر مثلاً
 بمثل والعنب بالزبيب ولا يجوز بيع
 الزيتون بالزيت والتسمم بالشيرج
 حتى يكون الزيت والشيرج أكثر مما في
 الزيتون والتسمم فيكون الدهن مثله و
 الزيادة بالسيرج ويجوز بيع اللحم المختلفة
 بعضها ببعض متفاضلاً وكذلك البان
 البقر والغنم وخل الدقل وخل العنب
 ويجوز بيع الخبز بالحنطة والدقيق متفاضلاً
 ضللاً ولا زبائين المولى وعبد ولا بين
 المسلم والمسلم في دار الحرب **باب السلم**
 السلم جائز في المكمل والموزون والمعدون

بالثمن
 بالثمن
 خرم
 لثمن
 بالثمن
 ثمن

النبي

التي لا تفاوت كالجوز والبعض والمزور
 ولا يجوز السلم في الحيوان ولا في أطرافه
 ولا في الجلود عددًا ولا في الخطب حراً
 ولا في الرطبة حراً ولا يجوز السلم
 حتى يكون المسلم فيه موجوداً من
 حين العقد حين الحمل ولا يصح
 السلم إلا مؤجلاً ولا يجوز إلا بأجل
 معلوم ولا يجوز السلم بمكيال رجل
 بعينه ولا بذراع رجل بعينه ولا في طعام
 قرية بعينها أو ثمرة نخلة بعينها ولا
 يصح السلم عند أبي حنيفة إلا ببيع شرائط
 بذكر في العقد جنس معلوم ونوع معلوم
 وصيغة معلومة ومقدار معلوم و
 أجل معلوم ومعرفة مقدار رأس المال
 إذا كان مما يتعلق العقد على قدره كما

الحكم

في السلم
 في السلم

والموزون والمعدود وشمية المكان
الذي يوفيه اذا كان له حمل ومونة
وقال ابو يوسف محمد لا يحتاج الى شية
راس المال اذا كان معيناً ولا الى مكان
التسليم ويسلم في موضع العقد ولا يصح
السلم حتى يقبض راس المال قبل ان
يفارقه ولا يجوز التصرف في راس المال
ولا في المسلم فيه قبل قبضه ولا يجوز الشركة
والتولية في المسلم فيه قبل قبضه ويجوز
السلم في الثياب اذا شتمى طولاً وعرضاً
ورقعه ولا يجوز السلم في الجواهر ولا في
الحز ولا باس بالسلم في الدين والآخر
اذا شتمى ملبساً معلوماً وكل ما يمكن ضبط
صفته ومعرفة مقداره جاز السلم فيه
وما لا يمكن ضبط صفته ولا يعرف مقداره

كبي
كبي
كبي
كبي

لا يجوز

لا يجوز السلم فيه ويجوز بيع الكل والعقد
والسباع ولا يجوز بيع الحمر والخنزير ولا يجوز
بيع الذود القر إلا ان يكون مع القر
ولا النخل إلا مع الكوار وأهل الذمة في
البيات كما لمسلمين إلا في الحمر والخنزير خاصة
فان عقدهم على الحمر كعقد المسلم على العبيد
وعقدهم على الخنزير كعقد المسلم على النشاة
كتاب الصرف الصرف هو البيع اذا كان
كل واحد من العوضين من الاثمان فان باع
فضة بفضة او ذهباً بذهب لم يخر الا مثلاً
بمثله وان اختلفا في الجودة والصياغة ولا
من قبض العوضين قبل الافراق وان باع
الذهب بالفضة جاز التفاضل وجب
التقابض ان افرقا في الصرف قبل قبض
العوضين او احدهما بطل العقد ولا يجوز

التصرف في ثمن القرف قبل قبضه ويجوز بيع
الذهب بالفضة مجازفة ومن باع سيفا
محللا بمائة درهم وجعلته خمسون درهما
فدفع منه خمسين جاز البيع وكان
المقبوض من حصة الفضة والى اثنين
ذلك وكذلك ان قال ^{عنده} اثنان من
ثمنها وان لم يتقابضا حتى افترا بطل
العقد في الحلية والسيف جميعا ان كان
لا يتخلص الا بغيره وان كان يتخلص بغيره
جاز البيع في السيف بطل في الحلية ومن
باع اناة فضة ثم افترا وقد قبض
بعض ثمنه بطل العقد فيما لم يقبض
وصح فيما قبضه كان الا اناة بينهما مشركا
وان استحق بعض الا اناة كان المشتري
بالخيار ان شاء اخذ الباقي بحصته

وان شاء رده وان باع قطعة نفقة
فاستحق بعضها اخذ ما بقي بحصته من
الثمن ولا خيار له ومن باع درهمين
ودينارا بدنانين ودرهم جاز البيع
وجعل كل واحد من الجنين بالجنس
الاخر ومن باع احد عشرة درهما بعشرة
درهم ودينار جاز البيع وكانت العشرة
بمثلا والدينار بدرهم ويجوز بيع
درهمين صححين ودرهم غلة بدرهم
صحيح ودرهمين غلة واذا كان الغالب
على الدنانير الذهب فهي ذهب وان كان
الغالب على الدراهم الفضة فهي فضة
ويعتبر فيهما من تحريم التفاضل باعتباره
في الجباد واذا كان الغالب عليهما الفضة
فليس في حكم الدنانير والدراهم فاذا بيعت

بجنسها متفاضلاً جاز وأذا اشترى بها
سلعة فكسدت وترك الناس المعاملة
بطل البيع عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف
عليه قيمتها يوم البيع وقال محمد عليه
قيمتها آخر ما تعامل الناس بها ويجوز
البيع بالفلوس وإن كانت نافقة جاز
البيع وإن لم يعين وإن كانت كاسدة
لم يخر البيع بها حتى يعينها وإذا باع
النافقة ثم كسدت بطل البيع عند أبي حنيفة
ومن اشترى شيئاً بنصف درهم من
الفلوس ومن أعطى صيرة أقياداً بمائة
أعطى بنصفه فلوساً وبنصفه نصفاً
الآحبة فسد البيع في جميعهم وقال
جاز البيع في الفلوس وبطل فيما بقي ولو
قال أعطني نصف درهم فلوساً ونصفاً

جاز البيع وعليه ما يباع بنصف
درهم من الفلوس

الآحبة جاز البيع وكانت الفلوس و
النصف الآحبة ودرهم كتاب الرهن
الرهن ينقذ بالآحباب والقبول يتم
بالقبض وإذا قبض الرهن من محوذاً
مفرغاً ميمناً تم العقد فيه وما لم يقبض
فالرهن بالخيار إن شاء سلم إليه
وإن شاء رجع عن الرهن فإذا سلم إليه
وقبضه دخل في ضمانه ولا يصح الرهن
الأبدن مضمون وهو مضمون بالآقل
من قيمة ومن الدين فإذا هلك في يد الرهن
وقيمة الدين سواء صار الرهن مستوفياً
لدينه حكماً وإن كانت قيمة الرهن أكثر
فالفضل أمانة وإن كانت أقل سقط
من الدين بقدر ما ورجع الرهن بالفضل
ولا يجوز رهن المشاع ولا رهن ثمرة

على رأس النخل وزرع في الارض دون الارض
ولا يجوز رهن الارض والنخل دونهما ولا يجوز
الرهن بالامانة كالودائع والمضاربة وما
الشركة ويصح الرهن برأس مال التسليم وضمن الخبز
والمسلم فيه فان هلك في مجلس العقد تم الحرف
والتسليم وصار المرهق مستوفيا وان اتفقا
على وضع الرهن على يد عاقل جاز وليس للمرهق
ولا للرهن اخذه من يده فان هلك في يده
هلك من ضمان المرهق ويجوز رهن الدراهم
والدينارية والمكيل والموزون فان رهن
بجنسها هلك بمثلها من الدين وان اختلفا
في الجودة ومن كان له دين على غيره فاخذ
منه مثل دينه فانفق ثم علم انه كان زبوا
فلا شيء له عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد
يرد مثل الزيوف ويرجع بالجياذ ومن

رهن عبدين بالف درهم فقضى حصته
احدهما لم يكن له ان يقبضه حتى يؤدى
باقي الدين واذا وكل الراهن المرهق او
العدل وغيرهما ببيع الرهن عند حلول
الدين فالوكالة جائزة فان شرط في
عقد الرهن فليس للرهن عزلها فان
عزله لم ينعدل وان مات الراهن لم ينعدل
وللمرهق ان يطالب الراهن بدينه ويجب
ان كان الرهن في يده فليس عليه ان يملكه
من يبعه حتى يقضى الدين من ثمنه فاذا
قضاه الدين قيل له سلم الرهن اليه
واذا باع الراهن الرهن بغير اذن المرهق
فالبيع موقوف فان اجاز المرهق جاز
وان قضاه الراهن دينه جاز البيع و
ان اعتق الراهن عبد الرهن نفذ عتقه

فان كان الدين حالاً طوّل باء الدين
وان كانوا مؤجلاً اخذ منه قيمة العبد
فجعلت رهناً مكانه حتى يحل الدين و
ان كان الراهن معسر المتسعي العبد
في قيمته فقص به الدين فرجع العبد على مولاه
وكذلك اذا استهلك الراهن الرهن وان
استهلك اجنبى فالرهن هو الخصم في
وتأخذ القيمة فيكون رهناً فيه وجناية
الراهن على الرهن مضبوطة وجناية المتهن
عليه تسقط من دينه بقدرها وجناية الرهن على
الراهن وعلى المتهن وعلى مالهما هدر و
اجرة البيت الذي يحفظ فيه الرهن على المتهن
واجرة الراعي على الراهن ونفقة الرهن
على الراهن ونماؤ الرهن للراهن ويكون
رهناً مع الاصل فان هلك بغير شيء وان

هلك

هلك

هلك الاصل وبقي الثمن افتكه الراهن حصته
يقسم الدين على قيمة الرهن يوم القبض وعلى
قيمة الثمن يوم الفك فاصاب الاصل
سقط من الدين وما اصاب الثمن افتكه
الراهن به ويجوز الزيادة في الرهن ولا يجوز
في الدين عنداني ح ومهد ولا يصير الرهن
رهناً لها واذا رهن عينا واحدة عند رجلين
بدين ككل واحد منهما جاز وجميعها رهن عند
كل واحد منهما والمضمون على كل واحد منهما
حصته دينه منها فان قضى احدهما دينه
كانت رهناً عند الاخر حتى يستوفي دينه
ومن باع عبداً على ان يرهنه المشتري بالثمن
فنياً بعينه فامتنع المشتري من تسليم الرهن
لم يجبر عليه وكذا البائع بالخيار ان شاء رضى
بترك الرهن وان شاء فسخ البيع الا ان يدفع

مطلوع

المشتري الثمن حالا او يدفع قيمة الرهن حين
 مكانه ولم يقص ان يحفظ الرهن بنفسه
 وزوجته وولده وخادمه الذي في عياله
 وان حفظه بغير من في عياله او ودعه ضمن
 وتعد كرهته في الرهن ضمنه ضمنا الغصب
 بجميع قيمته واذا اعاد الرهن للرهن للرهن
 فقبضه خرج من ضمانه فان هلك في يد الرهن
 هلك بغير شيء ولم يمس ان يسترجعه اليه
 فاذا اخذ عادا الضمان واذا مات الرهن
 باع وصية الرهن وقضى به الدين فان
 لم يكن له وصي نصب القاضي له وصيا وانقره
 ببيع **كتاب** في الباب الموجبة للمخرج للصغر
 والرق ولجنون ولا يجوز تصرف الصغير الا
 باذن وليه ولا تصرف العبد الا باذن مولاه
 ولا يجوز تصرف المجنون المغلوب بحال ومن باع

في بيعه كماله الممنوع وهو في اللغة
 ممنوع على الاطلاق وفي الرقبة
 يتناول الممنوع على وجهه في حق
 من

الا باذن
 سيده

من مولا

من مولا شيئا وهو يعقل البيع ويقصده
 فالولي بالخيار ان شاء اجاز ان كان
 فيه مصلحة وان شاء فسخى ومنه المعنى
 الثالثة توجب الحجر في الاقوال دون الافعال
 فالصبي والمجنون لا تصح عقودهما ولا
 اقرارهما ولا يصح طلاقهما ولا اعتاقهما وان
 اتلفا شيئا لزمهما ضمانه واما العبد فاقوله
 نافذة في حق نفسه غير نافذة في حق سيده
 فان اقرب تحدا وقطعا ص لزمه في الحاي وان
 اقرب مال لزمه في الحال وينفرد طلاقه وقال
 ابو حنيفة لا يجر على السفينة كان عاقلا
 بالغارحا وتقرضه في ماله جائز وان كان
 وان كان مبذرا مفسدا يتلف ماله فيما
 لا غرض له فيه ولا مصلحة الا انه قال
 ابو حنيفة اذا بلغ الغلام غير رشيد لم يسلم اليه

بعد الحجر ولم يوفقه

ماله حتى يبلغ خمساً وعشرين سنة فان تصرف
 فيه قبل ذلك نفقته فانه اذا بلغ خمساً
 وعشرين سنة سلم له مال اليه وان لم يونس
 منه الرشد وقال ابو يوسف ومحمد بن علي
 السفيه ويمنع من التصرف في ماله فان باع
 لم ينفذ بيعه وان كان فيه مصلحة اجازة
 لحاكم فان اعتق عبداً نفقته وعنه وكان علي
 العبد ان يسعي في قيمته وان تزوج امرأة
 جاز نكاحه وان سمي لها مهر اجاز منه
 مقدار مهر المثل وبطل الفضل وقال ابو يوسف
 ومحمد بن علي بلوغ غير رشيد لا يدفع اليه
 حتى يونس منه الرشد ولا يجوز تصرفه
 ويخرج الزكاة من مال السفيه وينفق على
 اولاده وزوجته ومن يك نفقته عليه
 من ذوى ارحامه وان اراد حجة الاسلام لا

لا يمنع منها ولا يسلم القايض النفقة اليه
 ويسلمها الي نفقة من الحاج لينفقها عليه طريق
 الحج فان مرض او وصى بوصايا في القرب
 وابواب الخير جاز ذلك من ثلث ماله وبلوغ
 الغلام بالاحتلام والاحبال والانزال
 اذ او طئ فان لم يوجد ذلك حتى يتم له
 ثمانية عشرة سنة عند النكاح وبلوغ
 جارية بالاحتلام والحيض وجبل فان لم
 يوجد له ذلك حتى يتم لها سبع عشرة سنة
 وقال ابو يوسف ومحمد اذا تم للغلام ولجارية
 وانسكل امره في البلوغ فقال لا قبل بلوغ
 فالقول قولهما واحكامهما احكام الباقين
 وقال ابو جعفر لا اجر في الدين اذا وجب الدين
 على رجل وطلب غرامه حبه عليه لم اجر
 عليه وان كان له مال لم يتصرف الحاكم فيه

خمسة عشر سنة فقد بلغا
 واذا راعى الغلام
 وجارية

ولكن يجب ايذا حتى يبيعه في دينه
وان كان له درهم ودينه درهم
قضاء ما حكم بغيره وان كان دينه
درهم وله دنانير باعها القاض في دينه
وقال ابو يوسف ومحمد اذا طلب غرماء
المفلس الحجر عليه حجر عليه الحكم ومنعه
من التفرغ والبيع والاقرار حتى لا يفر
بالغرماء وباع ماله ان امتنع المفلس
من بيعه وقسم بين غرمائه بالخصص
فان اقر في حال الحجر باقرار لزمه ذلك
بعد قضاء الديون وينفق على المفلس
من ماله وعلى زوجته واولاده الصغار
وذوي ارحامه وان لم يعرف للمفلس
مال وطلب غرماء حبه وهو يقول
لا مال لي حبه الحكم في كل دين لزمه

بدا عن مال حصل له في يد كمن الجميع وبدا
القبض وكل دين التزيم بعقد كالمهر
والكفالة ولم يجب فيما سوى ذلك
كعوض المغصوب وارثن الحناية الا ان تقوم
البينة ان له مالا واذا حب القاض شهرين
او ثلاثة سأل عن حاله فان لم ينكشف له
مال خلى سبيله وكذلك اذا قام البينة انه
لا مال له يقبل ولا يحول بينه وبين
غرمائه به بعد خروجه من الحبس بالزمن
ولا يمنعون من التفرغ والسفر وياخذون
فضل كسبه ويقسم بينهم بالخصص وقال
ابو وثم اذا اقر الحكم خال بين الغرماء
وبينه الا ان يقيموا بينة انه قد حصل له
مال ولا يحجر على الفاسق اذا كان مصلحاً ماله
والفاسق الاصل والطارى سواء ومن

افس وعنده متاع لرجل بعينه ابتاع
منه فصاحب المتاع اسيس للغرماء فيه
كتاب الاقرار واذا اقرت بالبالغ العاقل
بحق لزمه اقراره مجهولاً ما اقر به او معلوماً
ويقال له بين المجهول فان قال الغلان على
شيء لزمه ان يبين ما له قيمة والقول فيه
قوله فيه مع يمينه ان ادعى المقر له اكثر
منه واذا قال له على مال فالمرجع في بيانه
ليه ويقبل قوله في القليل والكثير فان
قال مال عظيم لم يصدق اقل من مائة درهم
وان قال درهم كثيرة لم يصدق اقل من عشرة
درهم وان قال درهم فلهي ثلثة الا ان
يبين اكثر منها وان قال كذا وكذا درهم لم
يصدق اقل من احد عشر درهما وان قال
كذا وكذا درهم لم يصدق في اقل من عشرين

درهما وان قال على او قبلي فقد اقر بدين و
ان قال عندي فقد اقر بامانة في دين و
ان قال له رجل لي عليك الف درهم فقا
انزها او انتقدا او اجلني بها وقد قبضتها
فهو اقرار وان قال تنز او انتقدا لم يكن
له اقرار ومن اقر بدين مؤجل فصدقه
المقر له في الدين وكذبه في التأجيل لزمه الدين
حالاً ويستخلف المقر له على الاجل ومن
اقر بدين واستثنى متصلاً باقراره صح
الاستثناء ولزمه الباقي سواء استثنى الاقل
او الاكثر فان استثنى لجميع لزمه الاقرار
وبطل الاستثناء وان قال له على مائة درهم الا
دينارا او الا قفيزا خبطة لزمه مائة درهم
الا قيمة دينارا او قيمة القفيز عند الحنفية
وابن سنان وان قال له على مائة درهم فالمانة

كلها درهم وأن قال علي فاته وثوب لزوم
 ثوب واحد والمخرج في تفسير المائة اليه
 ومن اقر بحق وقال انشاء الله متصلا
 باقران لم يلزم الاقرار ومن اقر وشط فيها
 لزوم الاقرار وبطل ومن اقر بداب واستثنا
 بناء ما لنفسه فلم يقر البناء والدار جميعا
 وأن قال بناء هذا الدار لي والعصاة لغدا
 فهو كما قال ومن اقر بتمر في قوصة لزوم التمر
 والقوصة ومن اقر بدابة في اصطلح لزوم الدابة
 خاصة وأن قال غصبت ثوبا في منديل الزمان
 جميعا وأن قال علي ثوب عشرة اثواب
 لم يلزم عندي شيء وابي س الا ثوب واحد
 محمد يلزم احد عشر ثوبا ومن اقر بغصب ثوب
 وجاء بثوب معيب فالقول قوله في معي
 وكذلك لو اقر بدراهم غصبها وقال هي زيوف

وأن

وأن قال له علي خمسة في خمسة يريد به الثوب
 وخمسة لزوم خمسة واحدة وأن قال اريدت
 خمسة مع خمسة لزوم عشرة وأن قال له علي
 من درهم إلى عشرة لزوم تسعة عندي شيء يلزم
 الابتداء وما بعد ويسقط الغاية وقال ابو
 محمد يلزم العشرة كلها وأن قال له علي الف
 درهم من ثمن عبيد ثمانية منه فلم يقبض
 فان ذكر عبيدا بعينه قيل للمقر ان شئت
 فسلم العبد وخذا الف الا فلا شيء لك
 وان قال من ثمن عبيد ولم يعينه لزوم الف
 في قول النجاشي ولو قال له علي الف درهم من
 ثمن خمر او خنزير لزوم الف ولم يقبل
 تفسيره ولو قال له علي الف من ثمن متاع
 هي زيوف وقال المقر له جيبا لزوم الجيب
 في قول النجاشي ومن اقر لغيره بخاتم فله الحلقة

وقال ابو بصير قال النوف اذا قال
 انوف او انوف او انوف او انوف
 او انوف او انوف او انوف او انوف
 او انوف او انوف او انوف او انوف

والفصل من اقرار بسيف فله النصل ^{لجفن}
ولخايل وان اقر بحملة فله العيد والكسوة
وان قال لحمل فلان على الف درهم فان
قال وصي به فلان او مات ابوه فوريه فا
لاقرار صحيح وان ابرم الاقرار لم يصح عنده
حنيفة ولو اقر بحمل جارية تحمل شاة لرجل
صح الاقرار ولزمه واذا اقر الرجل في مرض
موته بدينون وعلية يون في صحة ^{بدينون} التزمت
في مرضه باسباب معلومة فدين الصحة و
لدين المعروف بالاسباب مقدم فاذا قضيت
وفضل شيء كان فيما اقر به في حال المرض
وان لم يكن عليه دينون في صحته جاز اقراره
وكان المهر اولي من الورثة واقرار المريض
لوارثه باطل الا ان يصدق ببقية الورثة
ومن اقر لاجنبي في مرضه ثم قال هو ابني

من اقر
بدينون
فله العيد

ثبت نسبه وبطل اقراره ومن اقر
لاجنبي ثم تزوجها لم يبطل اقرارها
ومن طلق زوجته في مرضه ثلثا ثم اقر
لها بوحشية بدين ومات فلها الاقل من
الدين ومن ميراثها منه ومن اقر بغلام
يولد مثله لمثله وليس له نسب معروف
انه ابنه وصدقه الغلام ثبت نسبه ان
كان مريضا ويشترك الورثة في الميراث
وتجوز اقرار الرجل بالولدين والولد و
الزوجة والمولي ويقبل اقرار المرأة بالوالدين
والزوج والمولي ولا يقبل بالولد الا ان
يصدقها الزوج او تشهد بولادتها قابلة
ومن اقر بنسبين من غير الوالدين والولد
مثل الاخ والعم لم يقبل اقراره في النسب
فان كان له وارث معروف قريب بعيد

فهو اوله بالميراث من المقر له وان لم يكن له
 وارث استحق المقر ميراثه منه ومن
 مات ابوه فاقرب باخ لم يثبت نسب
 اخيه ولكن يشارك في الميراث **كتاب الاجارة**
 الاجارة عقد على المنافع بعوض ولا ينصح
 حتى تكون المنافع معلومة وما جاز ان
 يكون ثمنها في البيع جاز ان يكون اجرة
 في الاجارة والمنافع تارة تصير معلومة
 بالمدّة كما ستجار الدور للسكنى والاراضى
 للزراعة فبصح العقد على مدّة معلومة أي
 مدّة كانت وتارة تصير معلومة بالتسمية
 كمن استأجر رجلاً على صبح ثوب او خياط
 او استأجر دابة ليحمل عليها مقداراً معلوماً
 ويركبها مسافة سماها وتارة تقر معلومة
 بالتعيين والاشارة كمن استأجر رجلاً لينقل

والاجرة معلومة

له هذا الطعام ويجوز استيجار الدور و
 كوا نيت للسكنى ولم يبين ما يعمل فيها
 وله ان يعمل فيها كل شيء الا الحرا والقضا
 والطمان ويجوز استيجار الاراضى للزراعة
 ولا يصح العقد حتى يسمي ما يزرع فيها او
 يقول علي ان يزرع ماشاء ويجوز ان يستأجر
 الساحة ليسكن فيها او يزرع فيها نخلاً او شجرة
 فاذا انقضت مدة الاجارة لزمه ان يعلّم
 البناء والقرس فيها ويسلمها فارغة الا
 ان يختار صاحب الارض ان يغرّم له قيمة
 ذلك مقلوعاً فيملكه او يرضى بتركه على
 حاله فيكون البناء لهذا والارض لهذا و
 يجوز استيجار الدواب للركوب والحمل فان
 اطلق الركوب جاز له ان يركبها من شاء
 وكذلك ان استأجر ثوباً باللبس اطلق وان

قال على ان يركبها فلان او يلبس الثوب
فلان فاركها غيره او يلبسه غيره كان ضامنا
ان عطبت الدابة او تلف الثوب وكذلك
كل ما يختلف باختلاف المستعمل فاما العقار
وما لا يختلف باختلاف المستعمل فاذا شرط
سكنى واحد فله ان يسكن غيره وان سعى
نوعا وقد راى محله على الدابة مثل ان يقول
خمسة قفيز حنطة فله ان يحمل ما هو مثل
الحنطة في الفرار او اقل كالشعير والسمسم
وليس له ان يحمل ما هو اضر من الحنطة كالحلح
وليجري فان استاجر بالحمل عليها قطنا سماه
فليس له ان يحمل مثل وزنه حديدا وان استاجر
ليركبها فاردف معه رجلا فعطبت ضمن
قيمتها ولا يعتبر بالشغل وان استاجر بالحمل
عليها مقداراً من الحنطة فحمل اكثر منه فعطبت

في الحنطة

ضمن ما زاد الشغل وان كبح الدابة بلجامها
او ضربها فطبت ضمن عنداني مع والاجر
على ضربين اجير مشترك واجير خاص فال
للاجير المشترك لا يستحق الاجرة حتى يعمل
كالقصار والصباغ والمتاع امانة في يده
ان ملك لم يضمن شئاً عنداني حنيفة ويضمن
عنداني من عمد وماتلف بعمله كتحريق الثوب من
دقه وزلوق الحمال وانقطاع الجبل الذي يشد به
المكاري لمل او غرق في السفينة من مدها
مضمون الا انه لا يضمن به بني آدم ممن غرق
في السفينة او سقط من الدابة لم يضمن واذا
فصد الفصاء او بزع البزاع ولم يتجافى
لموضع المعتاد فلا ضمان عليه فيما عطب
من ذلك الاجير لخاص الذي يستحق الاجرة
بتسليم نفسه في الخدمة وان لم يعمل كمن استاجر

وقال ابن خنيس
من فعلت كذا
من

وسقط من الدابة
او من

مطبوقة

شهر المخدمه اول رعي الغنم ولا ضمان علي
الاجير فاقص فيما تلف في يده الا ان يتعدي
والاجارة يفسد الشروط كما تفسد البيع
فمن استاجر عبدا ليخدمه فليس له ان يسافر به
الا ان يشترط ذلك في العقد بخلاف من
استاجر جملا ليحمل عليه محلا وراكبين الي مكة جاز
وله الحمل المعتاد وان شاهد لجمال الحمل فاجود
وان استاجر بعيرا ليحمل عليه مقدار من الزاد
فاكل منه في الطريق جاز له ان يرد عوضا كله
والاجارة لا تجب بالعقد وتستحق باحد
ثلاثة معا اما ان يشترط التجيل من غير شرط او
باستيفاء المعقود عليه ومن استاجر دارا فله ان
ان يطالب باجرة كل يوم الا ان يبين وقت
الاستحقاق في العقد في العقد ومن استاجر بعيرا
الي مكة فله ان يطالب باجرة كل مرحلة وليس

وان ينفذ عليه

او بالتجيل

للتجارات والقصار والصباع ان يطالبها
بالاجرة حتى يفرغ من العمل الا ان يشترط
التجيل ومن استاجر خبازا لينخبز له في
بيتة فقير دقيق بدرهم لم يستحق الاجرة
حتى يخرج كخبز من التنور ومن استاجر
طبائحا ليطنخ له طعاما للوليمة فالغرف
عليه ومن استاجر رجلا ليضرب له لبنا
استحق الاجرة اذا اقامه عندا في حنيفة
وقال بوس وم لا يستحقها حتى يشربه
واذا قال ان خبطت هذا الثوب فارسيبا
فبدرهم فان خبطته وميا فبدرهمين
جاز وائى العليس عمل استحق الاجرة و
قال خبطت اليوم فبدرهم وان خبطت
غدا فبنصف درهم فان خاط اليوم فله
درهم فان خاط غدا فله اجر مثل عندا في

ولا يتجاوز به نصف درهم وقالوا الشرط
جائز ان وان قال ان سكنت هذا المكان
عطارا فبدرهم في الشهر وان سكنت حدا
فبدرهمين جاز واتي العمليين فعل استحق
المسمى فيه عنداني ح وقالوا الاجارة فاسلة
ومن استأجر دارا كل يوم بدرهم فالعقد
صحيح في يوم واحد فاسد في بقية الشهر
الا ان يسمى جملة شهر معلومة فان سكن
ساعة من الشهر الثاني صح العقد فيه ولم يكن
للموعد ان يخرج الا ان ينقضي المدة وكذلك
كل شهر يسكن في اوله وان استأجر دارا
شهر بدرهم فسكن شهرين فعليه اجرة شهر
الاول ولا شيء في شهر الثاني وان استأجر
دارا سنة بعشرة دراهم جاز وان لم يسمى
قسط كل شهر من الاجرة ويجوز اخذ اجرة الحمام و

لحمام ولا يجوز اجرة عسيب التيس ولا يجوز
الاستيجار على الاذان ولحج والغناء والنوح
ولا يجوز اجرة المشايخ عنداني ح الا من
الشريك وقالوا اجارة المشايخ جائزة
ويجوز استيجار الظير باجرة معلومة مقطوعة
وكسوتها وليس للمشتاجر ان يمنع زوجها
من وطئها وان جهلت كان لهما ان يفسخا
الاجرة اذا خافوا على الصبي من لبنها وعليها
ان تصلح طعام الصبي وان ارضعت
بلبن شاة في المدة فلا اجرة لها وكل صانع
لعمله اثر في العين كالقصار والصباغ فله
ان يحبس العين بعد الفراغ من عمله حتى يستوفي
الاجرة ومن ليس لعمله اثر في العين فليس له
ان يحبسها كالحمال والملاح واذا اشتراط على
الصانع ان يعمل بنفسه فليس له ان يستعمل غيره

منها

شاه
الاجارة

وان اطلق له العمل فله ان يستعمل غيره ان
يستاجر من يعمده واذا اختلف لحيات
وصاحب الثوب فقال صاحب الثوب
امرتك ان تعمل قباءً وقال لحيات في صا او
قال صاحب الثوب للصباغ امرتك ان
امر فصبغهم اصفر فالتقول قول صاحب الثوب
مع يمينه فان حلف فالحياط ضامن واذا
قال صاحب الثوب عملت لي بغير اجرة وقال
الصانع باجرة فالتقول قول صاحب الثوب
عند ابي حنيفة مع يمينه وقال ابو يونس ان كان
حرفياً فله الاجرة وان لم يكن حرفياً فلا اجرة
له وقال محمد ان كان الصانع معروفاً بهذه
الصفة بالاجرة فالتقول قوله انه عملها باجرة
والواجب في الاجارة الفاسدة اجر المثل
لا يزاد به المستمى واذا قبض المستاجر الدار عليه

56
الاجرة وان لم يسكنها فان خصها غاصب
من يده سقطت الاجرة وان وجد بها عيباً
يضر بالسكنى فله الفسخ وان خربت الدار او
انقطع شرب الضيعة او انقطع الماء عن الدحي
انفسخت الاجارة واذا مات احد المتعاقدين
وقد عقد الاجارة لنفسه انفسخت وان كان عقداً
لغيره لم تنسخ ويصح شرط الخيار في الاجارة وتفسخ
الاجارة بالاغذار لمن استاجر دكاناً في السوق
ليتجرف فيه فذهب له ولكن استاجر داراً او
دكاناً ثم افسس فلزمه ديون لا يقدر على
قضاها الا من ثمن ما يفسخ القاضى العقد
وباعها في الدين ومن استاجر دابة ليسافر
عليها ثم بداء له من السفر فهو عذر وان بداء
للمكاتب من السفر فليس بعذر **كتاب الشفعة**
الشفعة واجبة للمخلط في نفس المبيع في حق

مطل

الشفعة

الجميع كالشرب والطريق ثم لجان و
 ليس للشريك في الطريق والشرب ولجان
 شفوع مع خليط في نفس الجميع فان سلم فالشفوع
 للشريك في الطريق والشرب فان سلم اخذنا
 لجان والشفوع تجب بعقد الجميع وتستقر با
 لأشهاد وتملك بالاختاذ اسلمها المشتري
 او حكم بها لحاكم واذا علم الشفيع بالبيع
 في مجلس ذكر على المطالبة ثم ينهض منه
 فيشهد على البايع وان كان الجميع في يد او
 على المبتاع او عند العقار واذا فعل ذلك
 استقرت شفوع ولم تبطل بالتأخير عندي
 وقال محمد ان تركها شهرا بعد الاشهاد من غير
 عذر سقطت والشفوع واجبة في العقار
 وان كان مالا يقسم والشفوع في العوض والنفق
 والاشفوع في البناء والنخل الخ دون العروة

وقال ابو يوسف ان من لم يملك
 ارض لم يملك بطلت الشفوع

والمسلم والذي في الشفوع سواء واذا ملك
 العقار بعوض هو مال وجبت فيه الشفوع
 في الدار التي تزوج الرجل عليها او يخالع امرأة
 بها او يستأجر بها دارا او يصالح بها
 من دم عدا او يعتق عليها عبدا او
 يصالح بها عنها بانكار او سكوت وان
 صالح عنها باقرار وجبت الشفوع واذا
 تقدم الشفيع الى القاضي فادعى الشري
 وطلب الشفوع سأل القاضي المدعي عليه
 فان اعترف بمكده الذي يشفع به والا كلف
 اقامة البينة فان عجز عن البينة تخلف
 المشتري بالله ما لا يعلم انه مالك للذي
 ذكره ما يشفع به فان نكل او قامت
 للشفيع البينة سأل القاضي هل ابتاع
 ام لا فان انكره لا ابتاع قيل للشفيع ان

ولا شفوع

البينة فان عجز عنها اختلف المشتري بالله
 ما ابتاع او بالله ما يتحقق عليه من الدار
 شفعة ثم الوجه الذي ذكره ^{فان} قضى للشفيع
 بها ويجوز المنازعة في الشفعة وان لم يحضر
 الشفيع الثمن الى مجلس القاضى فاذا قضى
 له بالشفعة لزمه احضار الثمن وللشفيع
 ان يرد الدار بخيار العيب والرؤية فان
 حضر الشفيع البايع والمبيع في يده فله ان
 يخاصمه في الشفعة ولا يسمع القاضى البينة
 حتى يحضر المشتري فيفسخ البيع بمشهد
 منه ويقضى بالشفعة على البايع ويجعل
 العهد عليه واذا ترك الشفيع الشهادة
 حين علم بالمبيع وهو يقدر على ذكر بطلت
 شفعة وكذلك ان اشهد في المجلس ولم يشهد
 على احد المتعاقدين ولا عند العقار وان صلح

من شفعة على عوض اخذ بطلت شفعة
 ويرد العوض وان مات المشتري
 لم تبطل واذا باع الشفيع ما يشفع به
 قبل ان يقضى له بالشفعة بطلت وكيل
 البايع اذا باع وهو الشفيع فلا شفعة
 وكذلك ان ضمن الدرك عن البايع
 الشفيع ووكيل اذا ابتاع فلا شفعة
 ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة للشفيع
 وان اسقط الخيار فلا شفعة للشفيع و
 ان اسقط الخيار وجبت الشفعة ومن
 ابتاع دارا شراء فاسدا فلا شفعة فيها
 وكل واحد من المتعاقدين الفسخ فان سقط
 الفسخ وجبت الشفعة واذا اشترى دمي
 دارا بخبر او خنزير وشفيعها دمي اخذها
 بقيمة الخنزير ولا شفعة في الهبة الا ان

ومن اشترى بشرط الخيار
 فلا شفعة

حق البايع

وان كان له مال
 او غيره

يكون بعوض مشروط واذا اختلف الشفع
 والمشتري في الثمن فالقول قول المشتري
 فان اقام البينة فالبينة بعينه الشفع
 عند ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف البينة
 بينة المشتري واذا ادعى المشتري ثمنًا كثيرًا
 وادعى البايع اقل منه ولم يقبض الثمن
 اخذ الشفع بما قال البايع وكان ذلك
 حطاً عن المشتري وان قبض الثمن اخذ
 بما قال المشتري ولم يلتفت الى قول البايع
 واذا حط البايع عن المشتري بعرض الثمن
 سقط ذلك عن الشفع وان حط جميع الثمن
 لم يسقط عن الشفع واذا زاد المشتري
 البايع في الثمن لم تلزم الزيادة الشفع و
 اذا اجتمع الشفعاء فالشفعة بينهم على
 عدد رؤسهم ولا يعبر باختلاف الاملاك

من اشترى داراً بعرض اخذ الشفع
 بقيمته وان اشترى ما بمكيل او موزون
 اخذ بمثله واذا باع عقاراً بعقار اخذ
 الشفع كل واحد منهما بقيمة الآخر واذا
 بلغ الشفع انها بيعت بالف فسلم
 الشفعة ثم علم انها بيعت باقل من الحنطة
 او بشعر قيمتها الف واكثر فتسليمه باطل
 وله الشفعة وان بان انها بيعت بدنانير
 قيمتها بالف فلا شفعة له واذا قيل له ان
 المشتري فلان فسلم الشفعة ثم علم انه غيره
 فله الشفعة ومن اشترى داراً لغيره فهو
 الخصم في الشفعة الا ان يسلمها الى الموكل واذا
 باع داراً الا مقدار خوراع في طول الحد الذي
 يلي الشفع فلا شفعة له وان ابتاع منها شيئاً
 بثمن ثم ابتاع بقيتها فالشفعة للمبايع في السهم

فيكون الغرض

الاول بدون الثاني واذا ابتاعها بئمن
 ثم دفع اليه ثوبا عنه فالشفعة بالثمن
 دون الثوب ولا يكره له في سقاط الشفعة
 عند ان يمس ويكره عند مجر واذا ابني المشتري
 او غرس ثم قضى للشفيع بالشفعة فهو بالخيار
 ان شاء اخذها بالثمن وقيمة البناء والغرس
 مقلوعا وان شاء كلف المشتري قلعه فاذا
 اخذها الشفيع فبني وغرس ثم استحققت
 رجع بالثمن ولا يرجع بقيمة البناء والغرس
 واذا اهدمت الدار واحرق بناؤها او جف
 شجر البستان بغير فعل احد فالشفيع بالخيار
 ان شاء اخذها بجميع الثمن وان شأترك وان كان
 ينقض المشتري البناء قيل للشفيع ان
 فخذ العريضة بحصتها وان شئت فرغ وليس
 ان ياخذ النقص من ابتاع ارضا وفي غيرها

اخذها الشفيع بثمرها فان جذه المشتري سقط
 عن الشفيع حصته واذا قبض للشفيع بالشفعة
 ولم يكن رأي الدار فله خيار الرؤية فان وجد
 عيبا فله ان يرد ما به وان كان المشتري شرط
 البراءة منه واذا ابتاع بئمن مؤجلا فالشفيع
 بالخيار ان شاء اخذها بئمن حال وان شاء
 صبر حتى ينقض الاجل ثم ياخذها واذا اقتسم
 الشركاء العقار فلا شفعة لجارهم بالقسم
 واذا اشترى دارا فسلم الشفيع الشفعة ثم رد ما
 المشتري بخيار رؤية او شرط او عيب فاقض
 فلا شفعة للشفيع وان رد ما بغير قضاء بان تقالا
 فلا شفعة **كتاب الشركة** الشركة على ضربين
 شركة املاك وشركة عقود فشركة الاملاك
 العين يرثها الرجلان او يشترطها فلا يجوز لاحد
 ان يتصرف في نصيب الاخر الا بامره وكل واحد

بخيار

منهما في نصيب صاحبه كالا جنبي وخبر
 الثاني شركة العقود وهي على اربعة اوجه
 مفاوضة وعنان وشركة التصايع وشركة
 الوجوه فاما شركة المفاوضة فهي ان يشترك
 الرجلان فيتساويان في المال وتصرفهما و
 دينهما فيجوز بين الحرين البالغين المسلمين
 ولا يجوز بين المملوك والابن القبي و
 البالغ والابن المسلم والكافر وتنقذ الوكالة
 والكفالة وما يشترطه كل واحد منهما يكون
 على الشركة الاطعام اهل وكسوتهم وما يلزم
 كل واحد منهما من الديون بدلا عما يقع فيه
 الاشتراك فالأخضامن له واذا ورثا
 ما لا يقع فيه الشركة او وهب له ووصل اليه
 بطلت المفاوضة وصارت شركة عنان ولا
 تنقذ الشركة الا بالدرهم والدنانير بالفلوس

النافقة ولا يجوز بما سوى ذلك الا ان تعال
 الناس بها كالتبر والنقرة فتصح الشركة بها
 فاذا اراد الشركة بالعروض باع كل واحد
 منهما نصفه بنصف مال الآخر ثم عقد الشركة
 واما شركة العنان فتعقد على الوكالة دون
 الكفالة ويصح ان يتساويا في الزجر ويجوز
 ان يعقد كل واحد منهما ببعض ماله دون
 البعض ولا يصح الا بما بينا ان المفاوضة
 تصح به ويجوز ان يشتركا من جهة احدهما
 دراهم ومن جهة الآخر دنانير وما اشتراه
 كل واحد منهما للشركة طوبى بئمة من دون
 الآخر ثم يرجع على شريكه بحصته منه واذا باع
 احدهما من الشركة لم يجز الاخر مطالبة بئمة
 واذا هلك مال الشركة او احدهما لين قبل
 ان يشتري شيئا بطلت الشركة واذا اشترى

احدهما مال ومالك مال الاخر قبل الشئ
 فالمشترى بينهما على شرط ويرجع على شريكه
 بحصة من ثمنه ويجوز الشركة وان لم يختلط
 اموالها ولا تصح الشركة اذا شرط لاحد منهما ادم
 مستمات من الربح وكل واحد من المتفاوتين
 وشريكي العنان ان يبضع ويدفع مضارته
 ويؤكل من يتصرف فيه ويرهن ويستهن
 ويستاجر ويبيع بالتقدي والنسبة ويده
 في اموال امانة واما شركة الصنائع فالخيار
 والصباغ يشتركا على ان يتقبلا الاعمال
 ويكون الكسب بينهما فيجوز ذلك ما يتقبل
 كل واحد من العمل يلزمه ويلزم شريكه فان
 عمل احدهما دون الاخر فالكسب بينهما نصفان
 واما شركة الوجوه فالرجلان يشتركان ولا
 مال لها على ان يشتربا بوجوههما ويبعيا

فتصح الشركة على هذا وكل واحد منهما وكيل
 الاخر فيما يشتر به فان شرط المشتري بينهما
 نصفين فالربح كذلك لا تجوز ان يتفاضلا
 فيه وان شرط ان يكون المشتري بينهما
 الثلثا فالربح كذلك لا يجوز الشركة في الاقطار
 والاصطياد وما اصطاده كل واحد منهما
 او احتطبه فهو له دون الاخر واذا اشتركا
 ولا احدهما بغل والآخر راوية يستقي عليها اموالهما
 والكسب كله للذي يستقي اموالهما وعليه اجر مثل
 الراوية ان كان صاحب البغل ان كان صاحب
 الراوية فعليه اجر مثل البغل وكل شركة فاسقة
 فالربح فيها على قدر اموال ويبطل شرط التفال
 واذا مات احد الشريكين او ارتد ولحق بدار
 لم يرب بطلت الشركة وليس لاحد الشريكين ان
 يؤدي زكاة مال الاخر الا باذنه وان اذن كل

والاقتشاش

والكسب بينهما لم يفتح الشركة

واحد منها لصاحبه ان يؤدي زكوة ماله في
كل واحد منها لصاحبه فالثاني ضامن علم
بادا الا اول يعلم **كتاب المضاربة عقد علي**
الشركة بمال احد الشريكين وعمل من الاخر ولا
يصح المضاربة الا بالمال الذي بيننا ان الشركة تصح به
ومن شرطها ان يكون الزم بينهما مشاعا لا يحق
احدهما دراهم ممتا ولا بد ان يكون المال ملكا
للمضارب ولا يد لرب المال فيه واذا تمت
المضاربة مطلقا جاز للمضارب ان يشري
ويبيع ويسافر ويصنع ويوكل وليس له ان
يدفع المال مضاربة الا ان ياذن له رب المال
في ذلك وليس للمضارب ان ينفق على نفسه
مادام في مصدر وان خرج في طلب الكسب
جاز له ان ينفق على نفسه وان خسر له رب
المال التصرف في بلد بعينه او في سلع بعينها

لم يجز له ان يتجاوز ذلك وكذلك ان يفت
للمضاربة مدة تجاز ويطل العقد بمضاربها
وليس للمضارب ان يشتري اب رت
امال ولابنه ولا من يعتق عليه فان اشترى
كان مشتريا لنفسه دون مال المضاربة و
ان كان في اماله ربح فليس له ان يشتري
من يعتق عليه فان اشترى منهم ضمن المال المضاربة
وان لم يكن في اماله ربح جاز ان يشتريهم
فاذا زادت قيمتهم عتق نصيبه منهم ولم يضمن
لرب المال شيئا ويسعى المعتق في قيمة نصيبه
واذا دفع المضارب المال مضاربة ولم ياذن
له رب المال في ذلك لم يضمن بالدفع ولا
المضارب الشا حجة بربح فاذا ربح ضمن المضارب
الا لو كرت امال وان دفع المضاربة بالنصف
واذن له ان يدفع مضاربة فدفع بالثلث جاز

بعينها

فَإِنْ كَانَ رَبُّ الْمَالِ قَالَ لَهُ عَلَى أَنْ مَارِقَ
 اللَّهُ بَيْنَنَا نَصْفَانِ فَلَرَبُّ الْمَالِ نَصْفُ
 الزَّيْحِ وَلِلْمُضَارِبِ الثَّانِي ثُلُثُ الزَّيْحِ وَ
 لِلْمُضَارِبِ الْأَوَّلِ السُّدُسُ وَأَنْ كَانَ قَالَ
 عَلَى أَنْ مَارِقَكَ اللَّهُ بَيْنَنَا نَصْفَانِ فَلِلْمُضَارِبِ
 الْأَوَّلِ نَصْفَانِ وَأَذَا قَالَ عَلَى أَنْ مَارِقَ اللَّهُ
 فَلَهُ نَصْفُهُ فَرَفَعَ الْمَالُ إِلَى آخِرِ مُضَارِبَةٍ بِالنَّصْفِ
 فَلِلثَّانِي نَصْفُ الزَّيْحِ وَلَرَبُّ الْمَالِ نَصْفُ الزَّيْحِ
 وَثُلَاثِي لِلْمُضَارِبِ الْأَوَّلِ فَإِنْ شَرَطَ لِلْمُضَارِبِ
 الثَّلَاثِي ثُلُثِي الزَّيْحِ فَلَرَبُّ الْمَالِ نَصْفُ الزَّيْحِ وَ
 لِلْمُضَارِبِ الثَّانِي نَصْفُ الزَّيْحِ وَيُضْمَنُ الْمُضَارِبُ
 الْأَوَّلُ لِلْمُضَارِبِ الثَّلَاثِي مَقْدَارَ سُدُسِ الزَّيْحِ فَإِذَا
 وَأَذَامَاتُ رَبِّ الْمَالِ وَالْمُضَارِبُ بَطُلَتْ
 الْمُضَارِبَةُ وَأَنْ ارْتَدَّ رَبُّ الْمَالِ عَنِ الْإِسْلَامِ
 لَحِقَ بِدَارِ الْحَرْبِ بَطُلَتْ الْمُضَارِبَةُ وَأَذَا عَزَلَ

الثاني الثلث وما بقي
 بين رب المال والمضارب

فيما

رَبُّ الْمَالِ الْمُضَارِبُ وَلَمْ يَعْلَمْ بِعَزْلِهِ حَتَّى
 اشْتَرَى وَبَاعَ قَصْرَهُ جَائِزًا وَأَنْ عَلِمَ بِعَزْلِهِ
 وَالْمَالُ عَزُوضٌ فَلَهُ أَنْ يَبِيعَهَا وَلَا يَمْنَعَهُ
 الْعَزْلُ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِيَ بِثَمَنِهَا
 شَيْئًا آخَرَ وَأَنْ عَزَلَ وَرَأْسُ الْمَالِ دَرَاهِمُ
 أَوْ دَنَانِيرُ قَدْ نَصَبْتُ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَصَرَّفَ
 فِيهِ وَأَذَا افْتَرَقَا وَفِي الْمَالِ دِيُونٌ وَقَدْ رُحِيَ
 الْمُضَارِبُ فِيهِ أَجْبَرَهُ لِحَاكِمٍ عَلَى اقْتِضَاءِ الدِّيُونِ
 وَأَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْمَالِ رِبْحٌ لَمْ يَلْزِمَهُ الْاِقْتِضَاءُ
 وَيُقَالُ لَهُ وَكُلُّ رَبِّ الْمَالِ فِي الْاِقْتِضَاءِ وَمَا
 هَلَكَ مِنْ مَالِ الْمُضَارِبَةِ فَهُوَ مِنَ الزَّيْحِ دُونَ رَأْسِ
 الْمَالِ فَإِنْ زَادَ الْهَلَاكُ عَلَى الزَّيْحِ فَلَا ضَمَانَ عَلَى
 الْمُضَارِبِ فِيهِ وَأَنْ كَانَا اقْتَسَمَا الزَّيْحَ وَالْمُضَارِبُ
 بِحَالِهِ ثُمَّ هَلَكَ الْمَالُ وَبَعْضُهُ تَرَادَّ إِلَى الزَّيْحِ حَتَّى
 يَسْتَوْفَى رَبُّ الْمَالِ رَأْسَ الْمَالِ فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ

وإذا طالب الموكل المشتري بالثمن فله
ان يمنعه آياه فاذا دفع اليه جاز ولم يكن
للكوكل ان يطالب ثانياً ومن وكل رجلاً
ليشتري له شيئاً فلا بد من تسمية جنس
وصفته او جنسه ومبلغ ثمنه الا ان يوكل
وكالة عامة فيقول اشتر لي ما رايت و
إذا اشترى الكوكل قبض المبيع ثم اطلع
على عيب فله ان يرد بالعيب دام المبيع
في يده فان سلمه الى الموكل لم يرد له الا باذنه
ويجوز التوكيل بعقد الصرف والتسلم فان
فارق الكوكل صاحبه قبل القبض بطل
العقد ولا تعتبر مفارقة الموكل واذا دفع
الكوكل بالشراء الثمن من ماله وقبض المبيع
فله ان يرجع به على الموكل فان هلك المبيع في
يده قبل حبه هلك من مال الموكل ولم يسقط

٦٧
الشيء من الثمن وله ان يحبه حتى يستوفي
الثمن فان حبسه فهلك كان مضموماً
ضمان الرهن عند ان يوسف وضماً المبيع
عند ماله واذا وكل رجل رجلين فليس
لاحدهما ان يتصرف فيما وكل اياه دون
الاخر الا ان يوكلهما بالخصوص او بطلاق
زوجته بغير عوض او قضاء دين عليه
او برد ودعيته عنده او بعث عبده
بغير عوض وليس للكوكل ان يوكل بما وكل به
الا ان ياذن له الموكل او يقول له اعمل
فيه برأيك فان وكل بغير اذن موكله فعقد
وكيله محضته جاز وان عقد بغير اذن حظه
فاجازه الكوكل الا وجاهز والموكل ان يغزل
الكوكل عن الوكالة فان لم يبلغ الغزل
فهو على كالتة وتصرفه جاز حتى يعلم به

وتبطل الوكالة بموت الموكل وجنونه
جنونا مطبقا ولحاقة بدار الحرب مرتدا
اذا وكل المكاتب ثم عجز او اذون فخر
عليه او الشريك ان تم افتراقه من الوجوه
تبطل الوكالة علم الوكيل او لم يعلم واذا
الوكيل او جن جنونا مطبقا بطلت وكالة
وان لحق بدار الحرب مرتدا لم يجز له التصرف
الا ان يعود مسلما فان عاد مسلما قال محمد
يعود وكالة وقال ابو يوسف لا يعود الي وكالة
ومن وكل اخو بشئ ثم تصرف بنفسه فيما
كل به بطلت الوكالة والوكيل بالبيع والشري
لا يجوز له ان يعقد عند ابي حنيفة مع ابي
وجده وولده وزوجته وعبدته ومكاتبه
وقالا يجوز بيعه بالقليل والكثير والعروض
عند ابي حنيفة وقال ابو سفيان لا يجوز بيعه

من يملك الثمن لا يبيع
مكاتبه ولا يبيع
عبدته ولا يبيع

بنقصان لا يتغابن الناس في مثل
والوكيل بالشري يجوز عقده بمثل القيمة و
زيادة يتغابن الناس في مثلها ولا يجوز ما لا يتغابن
في مثله والذي لا يتغابن فيه ما لا يدخل
تحت تقويم المقومين واذا ضمن الوكيل بالبيع
الثلث من المبتاع فضمته باطل واذا وكل
بشراء عبد فاشترى نصفه فالشراء موقوف
فان اشترى باقية لزم الموكل واذا وكل بشراء
عشرة ارطاك لم بدرهم فاشترى عشرين
رطلا بدرهم من لم يباع مثله عشرة بدرهم
لزم الموكل منه عشرة بنصف درهم عند ابي حنيفة
وقالا يلزم العشرون وكله بشراء شئ بعينه
فليس له ان يشتريه لنفسه وان وكله بشراء
عبد بغير عينه فاشترى عبدا فهو للوكيل
الا ان يقول نويت الشري للموكل او يشتريه

بيع عبد ببيع نصفه جائز
عند ابي حنيفة

بما لم يوكّل والوكيل بالخصوصة وكيل بالقبض
عند أبي حنيفة وأبو يوسف ومالك والوكيل بقبض الدين وكيل
بالخصوصة فيه عند أبي حنيفة وإذا أقر الوكيل بال
الخصوصة على موكله عند القاضى جاز أقران ولا
يجوز أقران عليه عند غير القاضى عند أبي حنيفة
ونعم إلا أنه يخرج من الخصوصية وقال يحوز أقران
عليه عند غير القاضى ومن أقر أن وكيل الغائب
في قبض دينه فصدقه الغريم أمر بتسليم الدين
إليه فإذا حضر الغائب فصدقه والآ دفع إليه
الغريم الدين ثانياً ورجع به على الوكيل إذا
كان باقياً في دينه وإن قال إنني وكيل فلان غائب
بقبض الوديعة فصدقه المودع لم يؤمر بالتسليم
إليه **كتاب الكفالة** الكفالة ضربان كفالة
بالنفس وكفالة بالمال فكفالة بالنفس جائز
وعلى المضمون لها أحضار المكفول وتنعقد إذا

قال تكفلت بنفس فلان أو برقبته أو
بروجه أو بجسده أو برأسه أو بنصفه
أو بثلثه وكذلك إن قال ضمنت أو قال
هو عليّ أو إني أو أنا زعيم أو قبيل
فإن شرط في الكفالة تسليم المكفول به
في وقت بعينه لزمه أحضاره إذا طالبه
في ذلك الوقت فإن حضره والآن
لحكم وإذا حضره وسلم في مكان يقدر
المكفول له على محاكمة برأي الكفيل من الكفالة
وإذا تكفل به على أن يسلمه في مجلس القاضى
فسلمه في السوق برئ وإن سلمه في برية
لم يبرأ وإذا مات المكفول به برئ الكفيل
بالنفس من الكفالة وإن تكفل بنفسه على
أنه إن لم يوافق به في وقت كذا فهو ضامن
لما عليه وهو لائف فإن لم يحضره في ذلك

الوقت لزمه ضمان الممال ولم يبرأ من الكفالة
 بالنفس ولا يجوز الكفالة بالنفس في الحدود و
 القصاص عند ابي حنيفة واما الكفالة بالمال
 فجائزة معلوما كان الممال المكفول او مجهولا
 اذا كان ديناً صحيحاً مثل ان يقول تكفلت
 عنه بالف وبما كره عليه او بما يدر كره في هذا
 البيع والمكفول له بالخيار ان شاء طالب ^{عليه}
 الاصل وان شاء طالب كفيله ويجوز تعليق
 الكفالة بالشروط مثل ان يقول بايعت فلاناً
 فعلى او ما ذاب لك عليه فعلى او ما غصبك
 فعلى واذا قال تكفلت بما لك عليه فقامت
 البيعة بالف عليه ضمنه الكفيل فان لم ^{البيعة} تقم
 فالقول قول الكفيل مع يمينه في مقدار ما يعتر
 فان اعترف المكفول عنه بالكسر من ذلك لم
 يصدق على كفيله ويجوز الكفالة بامر المكفول

وبغير امره فان كفل بامر رجوع بما يؤدى
 عليه وان كفل بغير امره لم يرجع بما يؤدى
 وليس للكفيل ان يطالب المكفول عنه بالمال
 قبل ان يؤدي عنه فان لزم كفيل بالمال
 كان له ان يلزم المكفول عنه حتى يخلصه
 واذا ابرأ الطالب المكفول عنه واستوفى منه
 برئ الكفيل وان ابرأ الكفيل لم يبرأ الاصيل
 المكفول عنه ولا يجوز تعليق البراءة من الكفالة
 بشرط وكل حق لا يمكن استيفاؤه من الكفيل
 لا تصح الكفالة به كالحمد والقصاص و اذا
 تكفل عن المشتري بالثمن جاز واذا تكفل
 عن البائع بالبائع لم يجز فان ضمن تسليم المبيع
 جازة الكفالة ومن استأجر دابة للحمل فان
 كانت بعينها لم تصح وان كانت بغيرها
 جازة الكفالة ولا تصح الا بقبول المكفول له

الكفالة بالحل

في مجلس العقد الآف مسئلة واحدة وهو ان
يقول المريض لو ارثت تكفل عني بما علي من الدين
فتكفل به مع غيبة الغرماء واذ كان الدين علي
اثنين وكل واحد منهما كفيلا ضامن عن الآخر
فما ادي احدهما لم يرجع به على شريكه حتى يزيد
ما يؤديه على النصف فيرجع بالزيادة واذ تكفل
اثنان عن رجل بالف في كل واحد منهما كفيلا
عن صاحبه فما ادي احدهما رجع على شريكه
بنصفه قليلا كان او كثيرا ولا يجوز الكفالة
بمال الكتابة ثم تكفل به او عبدا واذ امانت
الرجل وعليه دين ولم يترك شيئا فتكفل رجل
عنه للغرماء لم تنصح الكفالة عند ابي حنيفة وعندهما
جائز **كتاب الحوالة** الحوالة جائزة بالديون دون
الاعيان وتصح برضاء المحيل والمحال عليه واذ
تمت الحوالة برئ المحيل من الدين ولم يرجع المحال

في مجلس العقد الآف مسئلة واحدة وهو ان
يقول المريض لو ارثت تكفل عني بما علي من الدين
فتكفل به مع غيبة الغرماء واذ كان الدين علي
اثنين وكل واحد منهما كفيلا ضامن عن الآخر
فما ادي احدهما لم يرجع به على شريكه حتى يزيد
ما يؤديه على النصف فيرجع بالزيادة واذ تكفل
اثنان عن رجل بالف في كل واحد منهما كفيلا
عن صاحبه فما ادي احدهما رجع على شريكه
بنصفه قليلا كان او كثيرا ولا يجوز الكفالة
بمال الكتابة ثم تكفل به او عبدا واذ امانت
الرجل وعليه دين ولم يترك شيئا فتكفل رجل
عنه للغرماء لم تنصح الكفالة عند ابي حنيفة وعندهما
جائز **كتاب الحوالة** الحوالة جائزة بالديون دون
الاعيان وتصح برضاء المحيل والمحال عليه واذ
تمت الحوالة برئ المحيل من الدين ولم يرجع المحال

على المحيل الا ان يتوي حقة والتوي عند
ابن حنبل احد امرين اما ان يحمد الحوالة و
يخلف لا بينة عليه ان يموت مفلسا
وقال سفيان بن عيينة وجهان وثالث
وهو ان يحكم الحاكم بافلا في حال حيوة و
اذا طالب المحال عليه المحيل بمثل مال الحوالة
فقال المحيل احدثت بدين لي عليك لم يقبل
قوله وكان عليه مثل الدين واذا طالب
المحيل المحال بما احواله وقال انما احدثت
لتقبضه لي وقال المحال بل احدثت بدين لي
عليك فالقول قول المحيل ويكره الساج
وهو قرض استفاد به المقرض من خطر
الطريق **كتاب الصلح** الصلح على ثلثة اضراب
صلح مع اقرار و صلح مع سكوت وهو ان
لا يقر المذمعي عليه ولا ينكر و صلح مع انكار

وكل ذلك جائز وان وقع الصلح عن اقرار
اعتبر فيه ما يعتبر في البياعات ان وقع عن مال
بمال وان وقع عن مال بمنافع يعتبر بالاجارة
والصلح عن السكوت والانكار في حق المدي
عليه لفتاء اليمين وقطع الخصومة وفي
حق المدي بمعنى المعاوضة واذا صلح
عن دار لم تجب فيه النفقة واذا صلح
على دار وجبت فيه النفقة واذا
كان الصلح عن اقرار فاستحق بعض
المصالح عنه رجع المدي عليه بحصة ذلك
من العوض واذا وقع الصلح عن سكوت
او انكار فاستحق المتنازع فيه رجع
المدي بالخصومة ورد العوض وان استحق
بعض ذلك رد حصته ورجع بالخصومة
فيه وان ادعى حقا في دار لم يثبت فصلا

٧٢
من ذلك على شيء ثم استحق بعض الدار
لم يرد شيئا من العوض لان دعواه يجوز
ان يكون فيما بقي والصلح جائز من دعوى
الاموال والمنافع وجناية العمد والخطا
ولا يجوز من دعوى حد واذا ادعى رجل
على امرأة نكاحا وهي تجحد فصالحته على
مال بذلته حتى ينكر الدعوى جاز وكان
في معنى الخلع واذا ادعت امرأة على رجل نكاحا
فصالحها على مال بذله لها لم يجز وان ادعى
على رجل انه عبده فصالحه على مال اعطاه جاز
وكان في حق المدي في معنى العتق على مال
وكل شيء وقع عليه الصلح وهو مستحق بعقد
المداينة لم يحمل على المعاوضة وانما يحمل على انه
استوفى بعض حقه ولم يقط باقية لمن له على
رجل الف جبار فصالحه على خمسمائة زئوف

جاء كانه ابراهه عن بعض حقه ولو صالح
على الف مؤجله جاز وصار كانه اجل نفس
حقه ولو صالح على دناير الي شهر لم يحز ولو
كان له الف مؤجل جيا د فصالح على خمسمائة
حاله لم يحز ولو كان الف سود فصالح على
خمسمائة بيض لم يحز ومن وكل رجلا بالصلح
عنه فصالح لم يلزم الوكيل ما صالح عليه الا ان
يضمنه والمال لازم للموكل فان صالح عنه رجل
على شئ بغير امره فهو على اربعة اوجه ان صالح
بمال وضمنه تم الصلح وكذا كره ان قال صالح كذا
هنا تم الصلح ولزمه تسليمها وكذا لو قال
صالح كذا على الف وسلمها تم الصلح وان قال
صالح كذا على الف ولم يسلمها فالعقد موقوف
فان اجاب المدعي عليه جاز ولزمه الالف و
ان لم يحزه بطل وان كان الدين بين شركيين

٧٣
فصالح احدهما من نصيبه على ثوب
فشركيه بالخيار ان شاء اتبع الذي عليه
الدين بنصفه وان شاء اخذ نصف الثوب
الا ان يضمن له شركيه ربع الدين ولو
استوفى نصف نصيبه من الدين كان
لشركيه ان يشا ركه فيما قبض ثم يرجع ان
على الغريم بالبا ولو اشترى احدهما نصيب
من الدين سلعة كان لشركيه ان يضمن ربع
الدين واذا كان التمس بين شركيين فصالح احدهما
من نصيبه على راس المال لم يحز عنداني ح و
وقال ابو يوسف يجوز الصلح واذا كانت التركة
بين ورثة فاخرجوا احدهم منها بمال اعطوه
اياها والتركة عقار او عروض جاز قليلا كان ما
اعطوه او كثيرا فان كانت التركة فضة فاعطوه
ذهبا او ذهبيا فاعطوه فضة فهو كذا ك

من ذلك بمنزلة
يكون نصيبه

وإن كانت التركة ذهباً وفضة وغير ذلك
فصالحوه على فضة أو ذهب فلا بد أن يكون
ما أعطوه أكثر من نصيبه مثله والزيادة
بحقه من بقية الميراث وإذا كان في التركة
دين على الناس فادخلوه في الصدقة على
أن يخرجوا المصالح عنه ويكون لهم فالصحيح
باطل وإن شرطوا أن يبرأ الغرماء منه ولا
يرجع عليهم بنصيب المصالح عنه فالصحيح جائز
كتاب الهبة الهبة تصح بالايجاب والقبول
ويتم بالقبض فإن قبض الموهوب له في
المجلس غير إذن الواهب جاز وإن قبض
بعد الافتراق لم تصح إلا أن يأذن له الواهب
في القبض تنعقد الهبة بقوله وهبت
ونخلت وأعطيت وأطعت هذا الطعام
وجعلت هذا الثوب لك وأعطتك هذا الشيء

وحمكتك على هذا الدابة إذا نوي بالحلان
الهبة ولا تجوز الهبة فيما يقسم الأم حوزة
مقسومة مقبوضة وهبة المشاع فيما لا
جائزة ومن وهب شقصاً مشاعاً فالهبة
فاسدة فإن قسمه وسلم جاز ولو وهب
دقيقاً في حنطة أو دهنًا في سمسيم فالهبة فاسدة
وإن طحن واخرج الدهن وسلم لم تجز وإذا كانت
العين في يد الموهوب لم ملكها بالهبة وإن
لم يجرد فيها وإذا وهب الأب لابنه الصغير
هبة ملكها الابن بالعقد وإن وهب له
اجنبى هبة تمت بقض الأب وإذا وهب
لليتيم هبة فقبضها له وليه جاز فإن كان
في حرامه فقبضها له جائز وكذلك إن كان
في حرام اجنبى يربيه فقبضه جاز وإن قبض
الصبي الهبة بنفسه جاز وإذا وهب

اثنان من واحد دارا جاز وان وهب
 واحد من اثنين لم تفتح عنداني ح وقال ابو
 وم تفتح واذا وهب الا جنبى جهة فله
 الرجوع فيها الا يعوضه عنها او يزيد زيادة
 متصلة او يموت احد المتعاقدين او يخرج
 الهبة من ملك الموهوب له وان وهب هبة
 لذى رحم محرم منه فلا رجوع فيها وكذلك
 ما وهب احد الزوجين للآخر واذا قال الموهوب
 للواهب خذ هذا عوضا عن هبتك او بدلا عنها
 او في مقابلتها فقبض الواهب سقط الرجوع
 واذا استحق نصف الهبة رجع بنصف العوض
 وان استحق نصف العوض لم يرجع في الهبة
 الا ان يرد ما بقى من العوض ثم يرجع ولا يصح
 الرجوع في الهبة الا بغير اضيقها او بحكم الحاكم واذا
 تلفت العين الموهوبة ثم استحقها مستحق بخمن

فان عطف جنبى عن الموهوب
 من غير قبض الفوق سقط الرجوع

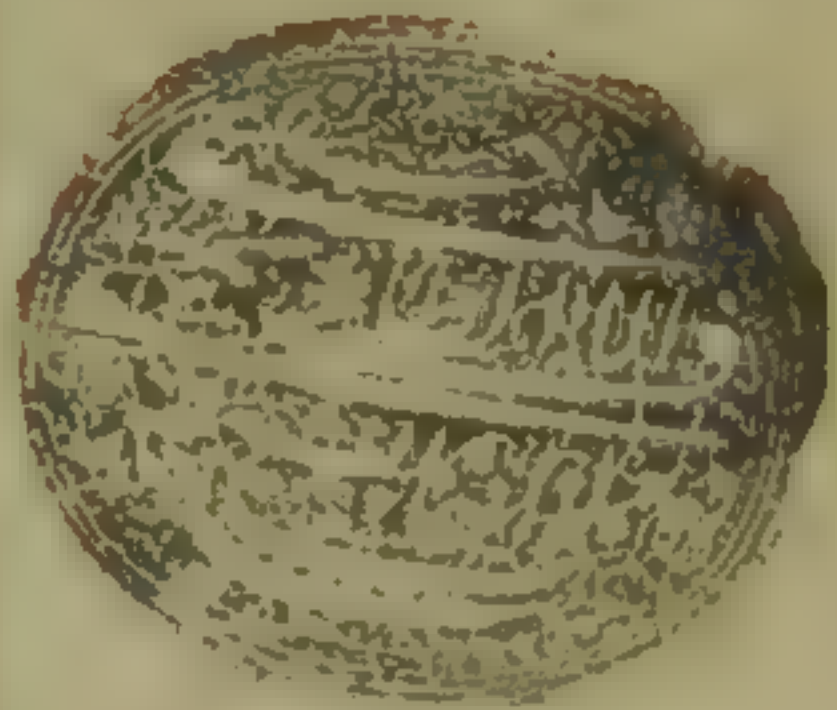
الموهوب له لم يرجع على الواهب بشئ واذا
 وهب بشرا عوضا اعتبر التقابض في العوضين
 واذا تقابضا صح العقد وصار في حكم البيع
 يرد بالعيب وخيار الرؤية وتجب فيها الشفعة
 والعمر جائزة للممير في حال حيوة ولو رثته من بعد
 والرقبي باطلة عنداني ح وم وقال ابو
 جائزة ومن وهب جارية الا حملها صحت الهبة
 وبطلت للثنية والصدقة كالهبة لا تصح الا
 بالقبض ولا تجوز في مشاع يحتمل القسمة واذا
 تصدق على فقيرين بشئ جاز ولا يصح الرجوع
 في الصدقة بعد القبض ومن نذر ان يتصدق
 بماله لزمه ان يتصدق بجنس ما يجبه الزكوة
 ومن نذر ان يتصدق بماله لزمه ان يتصدق
 بجميع ويقال له امسك منه ما نفقتة على نفسك
 وعيا لك ان تكتسب مالا واذا اكتسب مالا

من نذر ما نفقتة

تصدق بمثل ما امسكت **كتاب الوقف** لا يزول ملك الواقف عن الوقف عند ابي حنيفة الا ان يحكم به حاكم او يعلقه بموته فيقول اذا مت فقد وقفت واري على كذا وقال ابو يوسف يزول الملك بمجرد القول قال ثم لا يزول الملك حتى يجعل للوقف وليا ويسلم اليه واذا صح الوقف على اختلافهم خرج من ملك الواقف ولم يدخل في ملك الموقوف عليه ووقف المشاع جائز عند ابي يوسف وقال لا يجوز ولا يتم الوقف عند ابي حنيفة حتى يجعل اخوه لجهة لا تنقطع ابدا وقال ابو اذ اني فيه جهة تنقطع جاز وصار بعد الفقهاء وان لم يستم ويصح وقف العتق ولا يجوز وقف ما ينقل ويحول قال ابو يوسف واذا وقف ضيقه بقره واكثرها وهم عبده جاز وقال ثم يجوز حبس الكراع والسلاح واذا صح الوقف لم يخرج به

ولا تملكه الا ان يكون مشاعا عند ابي يوسف فيطلب البشريك القسمة فيصح مقاسمته والواجب ان يبتدئ من ارتفاع الوقف بعبارته شرط ذلك الواقف ولم يشترط فان وقفه دارا على سكنى ولد له فالعالم على من له السكنى فان امتنع من ذلك وكان فقيرا اخرج ما لحاكم وعمر ما باجرتها فان صارت عامرة رد ما الى من له السكنى وما انهدم من بناء الوقف الله حرفة لحاكم في عمارة الوقف ان احتاج اليه فان استغنى عنه امسكه حتى يحتاج الى عمارة فيصرف فيها ولا يجوز ان يقسم بين مستحقين واذا جعل الوقف غلة الوقف لنفسه او جعل الولي له جاز عند ابي حنيفة واذا بنى مسجدا لم يزل ملكه عنه حتى يفرزه عن ملكه بطريقه وبأذن الناس

بالصلوة فيه واذا صلى فيه واحد زال ملكه
عنه عند الخرح وقال بوس يزول ملكه عنه
بقوله جعلته مسجداً ومن بنى سقاية للمسلمين
او خاناً يسكنه بنو السبيل او رباطاً او جعل
ارضه مقبرة لم يزل ملكه عن ذكره عند خرحه حتى يحكم
به حاكم وقال بوس يزول ملكه بالقول قال محمد
اذ استقى الناس من السقاية وسكنوا الخان والرباط
ودفنوا في المقبرة زال الملك **الفصل** من غصب
شيئاً مما لم يملك في يده فعليه ضمان مثله وان
كان مما لا له فعليه قيمته يوم الغصب وعلى الغاصب
رد العين للمغصوب فان ادعى ملكاً كان
حاكم حتى يعلم انها لو كانت باقية اظهرها
ثم قضى عليه ببدلها والغصب فيما ينقل و
يحول فاذا غصب عقاراً فملكه في يده لم يضمن
عند الخرح وس وقال محمد يضمنه وما نقص منه



بفعله وسكناه ضمنه في قولهم جميعاً واذا
ملك المغصوب في يد الغاصب بفعله او
بغير فعله فعليه ضمانه وان نقص في يده
ضمنان النقصان ومن زبح شاة غيره
فما لكها بالخيار ان شاء ضمنه قيمتها وسلمها
اليه وان شاء ضمنه نقصانها ومن خرق
ثوب غيره خرقاً يسيراً ضمن نقصانه وان
خرق خرقاً كبيراً ايتطل عامة مفاوذه ظاهراً
ان يضمنه جميع قيمته واذا تغيرت العين
المغصوبة بفعل الغاصب حتى زال اسمها و
عظم منافعها زال ملك المغصوب منه عنها
وملكها الغاصب ضمنها ولا يحل له الانتفاع
بها حتى يؤدي بدلها وهذا مكن غصب
شاة فزبحها وشواها او طبخها او حنطها
فطبخها او حنطها فاحتذها سيفاً او صفاً

ففعله انية وان غصب فضة او دينا
ففعله درهما ودينارا او انية لم يزل
ملك ما كرها عنها ولزم الغاصب قيمتها
ومن غصب ارضا فغرس فيها او بنى قسلا
لما اقلع الغرس البناء وردها فان كانت
الارض تنقص بقلع ذلك فللمالك ان يضمن له
قيمة البناء والغرس مقلوعا ويكون له ان
غصب شيئا فصبغ احر او سويقا فالتة سمنًا
فصاحبه بالخيار ان شاء ضمنه قيمة ثوب
ابيض ومثل السويق وسلمها للغاصب
وان شاء اخذها وما وغرم ما زاد الصبغ والسمن
فيهما ومن غصب عينا فغيبها فضمن
المالك قيمتها ملكها الغاصب والقول في القيمة قول
الغاصب مع يمينه الا ان يقيم المالك بينة بانه
من ذلك فان ظهرت العين وقيمتها اكثرت

ضمن وقد ضمنها بقول المالك وبينة اقامها
او بنكول الغاصب عن اليمين فلا خيار للمالك
ضمنه بقول الغاصب مع يمينه فالك بالخيار
ان شاء امضى الضمان وان شاء اخذ العين
وردها العوض وولد المغصوبة ونماؤها ومرة
البيت المغصوبة امانة في يد الغاصب ان
ملك فلا ضمان عليه الا ان يتعدي فيها او يطلبها
ما كرها فيمنعها آياه وما نقصت كجارتها بالولاية
في ضمان الغاصب فان كان في قيم الولد و
فاء بالنقصان جبهه النقصان بالولد وسقط ضمانه
عن الغاصب ولا يضمن الغاصب منافع ما غصب
الا ان ينقص استعماله فيغرم النقصان واذا
استهلك المسلم غم الزمى او خنزيره ضمن قيمتهما
وان استهلكهما لمسلم يضمن كتاب الوديعه
الوديعه امانة في يد المودوع اذا املكها

وان كان م

من غير تعدي وللمودع ان يحفظها بنفسه
وبمن في عياله فان حفظها بغيرهم او ودعا
ضمن الا ان يقع في داره حريق فسلمها
الى جاره او يكون في سفينة يخاف الغرق
فيلقيها في السفينة اخرى وان طلبها صاحبها
فحبسها عنه وهو يقدر على تسليمها ضمن
وان اختلطت بماله من غير فعله فهو شريك
لصاحبها وان خالفها المودع بعضها ثم
رد مثل فخطه بالبا ضمن الجميع واذا تعدي
المودع في الوديعة بان كانت دابة فربها
او ثوبا فلبسه او عبدا فاستخدمه او او عها
عند غيره ثم ازال التعدي وردت الى يده
الضمان وان طلبها صاحبها فحرقها اياه ضمنها
وان عادلا الاعتراف لم يبرأ من الضمان و
للمودع ان يسافر بالوديعة وان كان لها

٧٩
حل وموتة واذا اودع رجلا ن ودعة
ثم حضر احدهما ويطلب نصيبه منها لم يدفع
اليه شيئا حتى يحضر الآخر عند ابي ح وقا
ابو ح ثم يدفع اليه نصيبه وان اودع رجل
عند رجلين شيئا مما يقسم لم يحجز ان يدفع
احدهما الى الآخر ولكنهما يقتسمانه فيحفظ
كل واحد منهما نصفه وان كان مما لا يقسم
جاز ان يحفظه احدهما باذن الآخر واذا
قال صاحب الوديعة لمودع لا تسلمها الي
زوجتك فسلمها اليها لم يضمن وان قال له
احفظها في هذا البيت فحفظها في بيت اخر
من الدار لم يضمن وان حفظها في دار
اخرى ضمن **كتاب العارية** العارية جائزة
وهي تمليك المنافع بغير عوض ويصح بقوله
اعترتك واطعنك هذه الارض من تحتك هذا

الثوب يملكك على هذا الدابة اذا لم يرد به
الهبة واخدمتك من العبد وداري كذا
سكني وداري كذا عمري سكني وللمعير ان
يرجع في العارية متى شاء والعارية امانة
ان ملكت من غير تعد لم يضمن وليس للمستعير
ان يؤجر ما استعاره وله ان يعيره اذا كان
مما لا يختلف باختلاف المستعمل وعارية
الدرهم والدنانير والمكيل والموزون و
المعدود وقرض وان استعار ارضا ليعين
فيها او يغرس جاز وللمعير ان يرجع فيها
ويكلفه قلع البناء والغرس فان لم يكن
وقت العارية فلا ضمان عليه وان كان وقت
العارية فرجع قبل الموت ضمن المعير فانقص
البناء والغرس بالقلع واجرة رد العارية
على المستعير واجرة رد العين المستأجرة على المؤجر

واجرة رد العين المستوصية على الغاصب
واذا استعار دابة فرد ما لا اصطبل بالكله لم يضمن
وان استعار عينا فرد له دارا ما كره لم يسلم اليه
لم يضمن وان رد الوديعة له دارا ما كره ولم يسلم اليه
ضمن **كتاب اللقيط** اللقيط حر ونفقته من
بيت اهل فان التقطه رجل لم يكن لغیره ان
يأخذه من غيره وان ما دعي مدع انه ابنه
فالقول قوله وان ادعاه اثنان ووصف
احدهما علامة في جسده فهو اوليه و
ان وجد في مصر من امصار المسلمين او
من قرية من قرى اهلهم فادعي ذمي انه ابنه ثبت
نسبه منه وكان مسلما وان وجد في قرية من
قرى اهل الذمة او في بيعة او كنيسة كان
ذميا ومن ادعى ان اللقيط عبده لم يقبل منه
وان ادعى عبدا انه ابنه ثبت نسبه وكان

حرًا وإن وجد مع اللقيط مال مشدود
عليه فهو له ولا يجوز تزويج المملوك
ولا تصرفه في مال اللقيط ويجوز ان يقبض
له الهبة ويسلم في صناعة ويوجه **كتاب**
اللقطة اللقطة امانة اذا اشهد المملوك انه
ياخذها ليحفظها ويرد مال صاحبها وان كانت
اقل من عشرة دراهم عرفها ايامًا وان كانت
عشرة فصاعدًا عرفها حولًا فان جاء صاحبها
دفعها والا تصدق بها وان جاء صاحبها
فهو بالخيار ان شاء امضى الصدقة وان شاء
ضمن المملوك ويجوز الالتقاط في الشاة و
البقر والبعير فان انفق بامرته كان ذلك
دينًا على صاحبها واذ ارفع ذلك للحاكم
نظر فيه فان كان للبهيمة منفعة اجرها وانفق
عليها من اجرها وان لم يكن لها منفعة وحاشا

المملوك عليه بغير اذن
من مولاه وان انفق بغير اذن
من مولاه

ان تستغرق النفقة قيمتها باعها وان حفظ
ثمنها وان كان الاصل الانفاق عليها اذن
لحاكم في ذلك جعل النفقة دينًا على مالها
فاذا حضر المملوك ان يمنع منها حتى ياخذ
النفقة ولقطة لكل ولحام سواء واذا حضر
الرجل فادعى بان اللقطة له لم يدفع اليه
حتى يقيم البينة وان اعطى علامتها حل
للمملوك ان يدفعها اليه ولا يجبر على ذلك
في القضاء ولا يتصدق باللقطة على
غني وان كان المملوك غنيًا لم يجبر له ان
يشتفع بها وان كان فقيرًا فلا بأس بان يتشفع
بها ويجوز ان يتصدق بها اذا كان غنيًا
على بيه وابنه وزوجته اذا كانوا فقراء
كتاب الخنثى اذا كان للمولود فرج وذكر
فهو خنثى فان كاي بول من الذكر فهو غلام و

ان كان يبول من الفرج فهو انثى وان كان
يبول منهما والبول يسبق من احدهما ينسب
الى لا يسبق فان كانا في السبق سواء فلا
معتبر باكثره عند ابي حنيفة وقال سريتم
الى اكثرهما واذا بلغ الخنثى وخرج له حية او
وصل الى النساء فهو رجل فان ظهر له ندي
كثري امرأة او نزل له لبن في ندييه او حاض
او جبل او امكن الوصول اليه من الفرج فهو امرأة
فان لم يظهر له احدي هذه العلامات فهي خنثى مشكل
واذا خلف الامام قام بين صف الرجال و
النساء وقف ^م وتبتاع له مته تحت ان كان له مال
وان لم يكن له مال ابتاع له الامام من بيت المال
فاذا اختبته باعها ورد ما الى بيت المال وان
مات ابوه وخلف ابنا وخنثا فالان بينهما
عند ابي حنيفة على ثلثة اسهم للابن سهمان للخنثى

٧٢
سهم وهو انثى عنده في اميراث لا ان ثبت
غير ذلك قال سريتم للخنثى نصف ميراث
الذكر ونصف ميراث الانثى وهو قول
الشعبي واختلفا في قياس قوله فقال
الامام بينهما على سبعة اسهم للابن اربعة
والخنثى ثلاثة وقال م الامام بينهما على اثني
عشر سهم للابن سبعة وللخنثى خمسة ^{كتاب}
^{المفقود} اذا غاب الرجل فلم يعرف له موضع ولا علم
اخي فهو ام ميت نصب القاض من تحفظ
ماله ويقوم عليه ويستوفى حقوقه وينفق على
اولاده وزوجته من مال ولا يفرق بينه
وبين امرته فاذا تم له مائة وعشرون سنة
من يوم ولد حكمنا بموته واعتدت امراته وم
ماله بين ورثته الموجودين في ذلك الوقت ومن
مات قبل ذلك لم يرث منه ولا يرث ^{المفقود}

من احدمات في حال فقد **كتاب الباقي**
 اذا ابق المملوك فردة رجل على مولاه من
 مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا فله عليه
 الجعل اربعون درهما وان رده لاقل من ذلك
 فبحسبائه وان كانت قيمة اقل من اربعين
 درهما قضت بقيمة **الباقي** وان ابق من الذي
 رده فلا شيء له وينبغي ان يشهد اذا اخذ
 انه ياخذ ليرده فان كان الباقي رهنا
 فالجعل على المهر **كتاب احياء الموات**
 ما لا ينتفع به من الارض لا انقطاع الماء عنه
 اول غلبة الماء على ما اشبه ذلك بما يمنع الزراعة
 فما كان منها عاديا لا ماكله او كالمملوك في
 الاسلام لا يعرف له مالك بعينه وهو بعيد **القرية**
 بحيث اذا وقف انسان في اقصى العام فصاح
 لم يسمع الصوت منه فهو موات من احياء باذن

هذا هو المملوك الذي
 يملكه مولاه من
 مسيرة ثلاثة ايام
 فصاعدا فله عليه
 الجعل اربعون درهما
 وان رده لاقل من ذلك
 فبحسبائه وان كانت
 قيمة اقل من اربعين
 درهما قضت بقيمة
 الباقي وان ابق من الذي
 رده فلا شيء له وينبغي
 ان يشهد اذا اخذ انه
 ياخذ ليرده فان كان
 الباقي رهنا فالجعل على
 المهر كتاب احياء الموات
 ما لا ينتفع به من الارض
 لا انقطاع الماء عنه
 اول غلبة الماء على ما
 اشبه ذلك بما يمنع الزراعة
 فما كان منها عاديا لا ماكله
 او كالمملوك في الاسلام
 لا يعرف له مالك بعينه
 وهو بعيد القرية بحيث
 اذا وقف انسان في اقصى
 العام فصاح لم يسمع الصوت
 منه فهو موات من احياء
 باذن

عند ان يصفه وملكه
 عند هاجم

الامام ملكه وان احياء بغير اذنه لم يملكه و
 يملك الذمى بالاحياء كما يملك المسلم و
 حجر ارضا ولم يبر ما ثلاث سنين اخذها
 الامام ودفنها الى غيره ولا يجوز احياء
 ما قرب من العام بل يترك مرعى لاهل القرية
 ومطرحا لحصايدهم ومن حفر بئر في
 بركة فله حريمها فان كانت للعطن فحريمها
 اربعون ذراعا وان كانت عينا فحريمها
 ثلاث مائة ذراع فمن اراد ان يحفر في حريمها
 منع منه وما ترك الغرات والرجلة وعدل
 عنه ويجوز عوده اليه لم يجز احياءه وان
 كان لا يجوز ان يعود اليه فهو كالموات
 اذا لم يكن حريما لغيره يملكه من احياء باذن
 الامام ومن كان له نهر في ارض غيره فليس
 له عند ان يجره الا ان يقيم بينة على ذلك

فيكون
 وان كانت للمنازع
 فستكون ذراعا
 بغير

الامام

وقال أبو إسحاق وم له سنة بمش علىها و
يلقى عليها طينة **كتاب المأذون** إذا أذن
المولى لعبده في التجارة أذنًا عامًا جازة
في سائر التجار يشترى ويبيع ويهرق و
يسترهن وإن أذن له في نوع منها دون
غيره فهو مأذون له في جميعها وإن أذن
في شيء بعينه فليس مأذون وإقرار
المأذون بالديون والمغصوب جائز
وليس له أن يتزوج ولا يزوجه ماله ولا
يكاتب ولا يعتق على مال ولا يهب عوض
ولا يغير عوض إلا أن يهدي البسيرة من
الطعام ويضيفه في طعامه وديونه متعلقة
برقبته يباع للغرماء إلا أن يفسد المولى بقسم
ثمنه بينهم بالخصص فإن فضل من ديونه شيء
طولب به بعد الحرة وإن حجج عليه لم يصح حججه

س
أن يفسد

عليه حتى يظهر الحجر بين أهل سوقه فإن
مات المولى أو جن أو لحق بدار الحرب
مرتدًا صار المأذون محجورًا عليه وإذا حج
عليه فأقران جائز فيما يملكه من المال
عند أبي حنيفة وإذا ألزمت ديون محيط بها
ورقبته لم يملك المولى ما فيه فإن اعتق
عبيده لم يعتقوا عند أبي حنيفة وقال أبو إسحاق
وم يملك ما فيه وإذا باع من المولى شيئًا
فيمته جاز وآن باع منه بنقصان لم يحجز
وآن باع المولى شيئًا بمثل القيمة أو أقل جاز
البيع فإن سلم إليه قبل قبض الثمن بطل الثمن
وأسكه في يده حتى يستوفي الثمن جاز
وإن اعتق المولى المأذون وعليه ديون
فعتقه جائز والموصى من لقيمته للغرماء وما
بقي من الديون يطالب به بعد العتق وإذا

بمثل

ولدت المأذونة من مولا ما فزكت ^{محلها}
 واذا اذن ولي الصبي في التجارة فهو
 في الشراء والبيع كالعبد المأذون اذا كان
 يعقل ^{وقال} **كتاب المزارعة** قال ابو حنيفة
 بالثلث والربع باطلة ومنى عندهما على
 اربعة اوجه اذا كانت الارض والبذر
 لواحد والعمل لواحد جاز المزارعة وان
 كانت الارض لواحد والعمل والبقر والبذر
 لواحد جازت المزارعة وان كانت الارض
 والبقر والبذر لواحد والعمل لواحد جازت
 المزارعة وان كانت الارض والبقر والبذر
 والبذر والعمل لواحد فهي باطلة ولا تصح المزارعة
 الا على مدة معلومة وان يكون الخارج بينهما
 فان شرط لاحد منهما قفرا ناسما فهي
 باطلة وكذلك ان شرط ما على المازيات و

للصبي

والشراء

والتسويق فاذا صحت المزارعة فالخارج
 بينهما على الشرط فان لم يخرج الارض شيئا
 فلا شيء للعامل فاذا فسدت المزارعة فإلى
 لصاحب البذر فان كان البذر من قبل رب
 الارض فللعامل اجر مثله لايزاد على مقدار
 ما شرط له من الخارج وقال محمد له اجر مثله بالغنا
 ما بلغ وان كان البذر من قبل العامل فلصاحب
 الارض اجر مثلها واذا عقدت المزارعة فإلى
 صاحب البذر من العمل لم يجز عليه وان امتنع الله
 ليس من قبله البذر اجبر كما لم على العمل فاذا
 مات احد المتعاقدين بطلت المزارعة واذا
 انقضت مدة المزارعة والزرع لم يدرك
 كان على المزارعة اجر مثل نصيبه من الارض
 التي ان يتحصده والتفقه الزرع عليها على
 مقدار حقوقهما واجرة لحصاد والدفع

والذي يأس والتورية عليهما بالحصص
فإن شرطاه في المزارعة على العامل فسدت
كتاب المساقات قال أبو حنيفة المساقات
يجز من الثمر باطلة وقال أبو حنيفة جائز إذا
ذكر مدة معلومة وسمى وجز من الثمر ثمنًا
ويجوز المساقاة في النخل والشجر والكرم والركا
واصول الباذنجان فإن دفع نخلا في ثمره
مساقات والثمره تزيد بالعمل جاز وإن
كانت قد انتهت لم يجز فإذا فسدت المساقاة
فللعامل أجر مثله وتبطل المساقاة بالموت ونسخ
بلاعذار كما تفسخ الأمانة **كتاب النكاح** النكاح
ينعقد بالإيجاب والقبول بلفظين كما
يعبر بهما عن التام وباحدهما عن النقص وبالأخر
عن المستقبل مثل أن يقول زوجني فيقول
زوجتك ولا ينعقد نكاح المسلمين إلا بحضور

شاهدين حريين بالغين عاقلين مسلمين
أو رجل وامرأتين عدولا كانوا أو
محرورين في قذف وغير محذورين
في القذف فإن تزوج مسلم ذميمة بشبهة
ذميتين جاز عندهما وقال لم لا يجوز
ولا يحل للرجل أن يتزوج بأمه ولا بجدة
من قبل الرجال والنساء وإن علوا ولا ببنت
ولا بنت ولده وإن سفلت ولا ببنت
أخيه ولا بأم امرأة دخل بابنتها أو لم يدخل
بها ولا ببنت امرأة التي دخل بها سواء كانت
في حجره أو في حجر غيره ولا بأم امرأة أبيه أو جداه
ولا بأمرة ابنة وبني ولده ولا بأمه من
الرضاعة ولا يجمع بين اختين بنكاح و
لا بملك يمين وطئ ولا يجمع بين امرأة وعمها
وخالتها ولا ابنة اختها ولا ابنة أخيها ولا

دلائلها ولا بخالها

يجمع بين امرأتين لو كانت كل واحدة منهما
رجلا لم يحز ان يتزوج بالآخرى ولا بأس
ان يجمع بين امرأة وابنة زوج كان لها من
قبل ومن زنا بامرأة حرمت عليه امرها
وابنتها واذا طلق الرجل امرأته طلاقا
بائنا لم يحز ان يتزوج ابنتها حتى تنقضي
عدها ولا يجوز ان يتزوج المكاتمة ولا
امرأة عبدا ويجوز تزويج الكنائيات
ولا يجوز تزويج المجوسيات والوثنيات
ويجوز تزويج الصابنيات اذا كانوا يؤمنون
بنبي ويقرون بكتاب وأن كانوا يعبدون
الكواكب والكتاب لهم لم يحز منّا كحتم و
يجوز للمحم والمحرمة ان يتزوجا في حال الإحرام
وينعقد نكاح المرأة الحرة البالغة العاقلة
برضاها وأن لم يعقد عليها ولي عند أي ح

كبراً كانت او ثنية وقال أبو سفيان لا يعقد
الآبوي ولا يجوز للولي اجبار البكر
البالغة على النكاح واذا استأذنها
فسكتت او ضحكت وبكت بغير صوت
فذلك اذن منها وأن ابنت لم يزوجه
اذا استأذنت الشيب فلا بد من رضاها بالقول
واذا زالت بكارتها بوثبة او حيضة
او جراحة فهي في حكم الابكار وان زالت
بزنا فذلك عند أبي ح وأذا قال الرجل
بلغك النكاح فسكتت وقالت بل رددت
فالقول قولها ولا يمين عليها ولا يستخلف
في النكاح عند أبي ح وقال أبو سفيان لا يستخلف
فيه فينعقد النكاح بلفظ النكاح والتزويج
والتملك والهبة والصدقة ولا بلفظ الاجارة
والاعارة والاباحة ويجوز نكاح الصغير

والصغيرة اذا تزوجها الولي بكرًا كانت
الصغيرة أوليًا وأوليًا والولي هو العصبة
فان زوجها الأب ولجده فلا خيار لها
بعد بلوغها وأن زوجها غير الأب ولجده
فلكل واحد منهما خيار اذا بلغا ان شاء
اقام على النكاح وان شاء فسخ ولا ولاية
لعبد ولا صغيرة ولا مجنون ولا كافر على مسلم
وقال ابو حنيفة يجوز لغير العصبة من الاقارب
التزويج ومن لا ولي لها اذا تزوجها مولا
الذي اعتقها جاز واذا غاب الولي
الا قرب غيبة منقطعة جاز لمن هو
ابعد منه ان يزوج والغيبة المنقطعة
ان يكون في بلد لا يصل اليه القوافل
في السنة الآمرة واحدة والكفاة في النكاح
معتبرة واذا تزوجت امرأة بغير كفوة

2

فللا

فللا ولياء ان يفرقوا بينهما والكفاة تعتبر
في النسب والدين والمال وهو ان يكون
مالكًا للمهر والتفقة ويعتبر في الصنايع و
اذا تزوجت امرأة ونقصت من مهرها فللا ولي
الا اعتراض عليها عند ابي حنيفة حتى يتم لها مهر
او يفارقها واذا تزوج الاب ابنة الصغرة
ونقص من مهرها او تزوج ابنة الصغرة وزاد
في مهر امرأته جاز ذلك لا يجوز ذلك لغيره
ولجده ويصح النكاح اذا ستمى فيه مهرها ويصح
ان لم يتم فيه مهرها ولها مهر مثلها واقل مهر
عشرة فما زاد فعليه درهم فان ستمى اقل
من عشرة فلها عشرة ومن ستمى مهرًا عشرة
فما زاد فعليه كستمى ان دخل بها او مات عنها
وان طلقها قبل الدخول فخلوة فلها نصف
المستمى ان تزوجها ولم يتم لها مهر او

تزوجها على ان لا مهر لها فلها مهر مثلها ان
دخل بها او مات عنها وان طلقها قبل
الدخول فلها المنة وهي ثلاثة اشواب
من كسوة مثلها وان تزوج المسلم على غير
او خنزير فالنكاح جائز ولها مهر مثلها
وان تزوجها ولم يسم لها مهرًا اثار ضيا
على تسميته فهي ان دخل بها او مات عنها
وان طلقها قبل الدخول فلها المنة
وان زاد ما في المهر بعد العقد لزمته الزنا
وتسقط بالطلاق قبل الدخول فان خطت عن مهرها
صح لخط وان خلا الزوج بامرأة وليس
هناك مانع من الوطئ ثم طلقها فلها كمال
مهرها وان كانا احدهما مريضًا او صائمًا في
رمضان او محرماً بالحج او عمرة او كاهنًا
فليست بخلوقة صحيحة واذا خلا المحبوب

٢٩
بامرأة فلها كمال المهر عند ابي ح وعندها
وتم نصف المهر ويستحب المنة لكل مطلقة
الا المطلقة واحدة وهي التي طلقها قبل
الدخول لم يسم لها مهرًا واذا زوج الرجل
ابنته على ان يزوجه الزوج اخته او ابنته
فيكون احد العقدین عوضاً عن الآخر
جائز ان وكل واحد منهما مهر مثلها واذا تزوج
حر امرأة على خدمته سنة او على تعليم القرآن
فلها مهر مثلها وان تزوج عبد حرة باذن مولاه
على خدمته سنة جاز واذا اجتمع في المجنونة
ابوها وابنها فالوطئ في نكاحها الا بن عنده
وس وقال ابو ما ولا يجوز نكاح العبد والامة
الا باذنه او اذ اتزوج العبد باذن مولاه
فلله دين برقبته يباع فيه واذا زوج امته
فليس عليه ان يتوبها بيت الزوج ولكنها تحرم

المولى ويقال للزوج متى طهرت بها وطهرها وإذا
تزوج امرأة على الف على أن لا يخرجها من البلد
أو على أن لا يتزوج عليها فإن وفيا بالشروط
فلها المسمى فإن تزوج عليها أو أخرجها من البلد
فلها مهر مثلها فإن تزوجها على حيوان غير موصوف
صح التسمية ولها الوسيط منه والزوج مخير إن
شاء إعطاء ما ذكر وإن شاء أعطاها قيمته ولو
تزوجها على ثوب غير موصوف فلها مهر مثلها
ونكاح المتعة ونكاح الموقت باطل وتزوج
العبد والامة بغير إذن مولاهما موقوف فإن
أجازه المولى جاز وإن رد بطل وكذا الزوج
رجل امرأة بغير رضاها أو رجلا بغير رضاها ويجوز
لابن العم أن يزوج ابنة عمه من نفسه وإن أذن
امرأة لرجل أن يزوجه من نفسه فحقه بحضرة
شاهدين جاز وإذا ضمن المولى المهر صح

90
وللمرأة الخيار في مطالبة زوجها أو وليها وإذا
فرق القاض بين الزوجين في النكاح القاسد
قبل الدخول فلا مهر لها وكذلك بعد الخلوة فإن
دخل بها فلها كمال مهرها لا يزاد على المسمى وعليها
العدة ويثبت نسب ولها ومهر مثلها يعتبر باخوانها
وبنات عمها ولا يعتبر بأمها وخالتها إذا لم يكونا
قبيلتها ويعتبر في مهر المثل أن تساوي المراتب
في السن والجمال والمال والعقل والدين والبلد
والعصر ويجوز تزويج الامة مسلمة كانت
أو كنانية ولا يتزوج امة على حرة ويجوز
تزوج حرة على الامة وللمرأة أن يتزوج
أربعاً من غير إضرار والاماء وليس له أن
يتزوج أكثر من ذلك ولا يتزوج العبد
أكثر من اثنتين فإن طلق أحدي
الأربع طلاقاً بائناً لم يجز له أن يتزوج

رابعة حتى تنقضي عذتها واذا زوج الامة
مولا ثم اعنت فلها خيارا كان
زوجها او عبدا وكذا المكاتبه وان تزوج
امته بغير اذن مولاه ثم اعنت صلح النكاح
ولا خيار لها ومن تزوج امرأتين في عقد
واحد احدى بهما لا يحل له نكاحها صح
نكاح التي حل له نكاحها وبطل نكاح الاخرى
واذا كان بالزوجه عيب فلا خيار للزوج
واذا كان بالزوج جنون او جزام او ابرص
فلا خيار للمرأة عند ابي حنيفة وقال
المختارون ان كان عينا اجلها لم حولانا
وصل اليها والافرق بينهما ان طلبت
امراة ذلك الفرقه تطليقة باينة ولها كمال
المهر اذا كان قد خطباها وان كان مجبوا بفرق
بينهما في ولم يؤجل اليه ولم يوصى يؤجل كاجل

ولم يؤجل اليه ولم يوصى يؤجل كاجل

العنين واذا اسلمت امراة وزوجها كان
عرض لقاضيه الاسلام فان لم يفي امراته
وان انى فرق بينهما وكان ذلك طلاقا
عند ابي حنيفة ومن ان اسلم الزوج وتحت مجوسية
عرض عليها الاسلام فان اسلمت فهي امراته وان
ابت فرق القاضيه بينهما ولم تكن الفرقة طلاقا
فان دخل بها فلها المهر وان لم يكن دخل بها
فلا مهر لها واذا اسلمت امراة في دار الحرب
لم تقع الفرقة عليها حتى تحضر ثلاث حيض
فاذا حاضت بانت من زوجها واذا اسلم
الكتابية فمات على نكاحها واذا فرج احد الزوجين
جنت اليها في دار الحرب مسلما وقعت البيونة
وان سبي احدهما وقعت البيونة وان سبيا
لم يقع البيونة واذا فرجت اليها جرة
جاز ان تتزوج ولا عدة عليها عند ابي حنيفة

وقال العدة فان كانت حاملا لم تنزح
حتى تضع حملها واذا ارتد احد الزوجين
عن الاسلام وقعت الفرقة بينهما بغير طلاق
فان كان الزوج هو المرد وقد دخل بها
فلها المهر وان كان لم يدخل بها فلها نصف
وان كانت ترتد بعد الدخول فلها المهر وان ارتدا
معا فرما على نكاحهما ولا يجوز ان ينزح
المرد مسلمة ولا كافرة ولا مرتدة وكذلك
لا ينزحها مسلم ولا كافر واذا كان احد
الزوجين مسلما فالولد على دينه وكذلك
ان لم احدهما وله ولد صغير صار ولده
باسلامه واذا كانا اباوين كنا بيا
والاخر مجوسيا فالولد كابي واذا تزوج
الكافر بغير شهود او في عدة كافر ذلك دينهم
جائز ثم اسلما اقر عليه واذا تزوج المجوس

وان كانت المرأة هي المرتدة
قبل الدخول فلا مهر لها

امه ابنته ثم اسلما فرق بينهما واذا كان
لرجل امرأتان فعليه ان يعدل بينهما في
القسم بكرين كانتا او شيبين او احدا
حرّة والاخرى امّة فللحرّة الثلثان من القسم
وللامّة الثلث ولا حق لهن في القسم في حال
السفر يسافر الزوج بمن شاء منهن والا
ان يفرق بينهما فيسافر بمن خرجت قرعتها
واذا رضيت احدي الزوجات ترك قسمها لصا
جائز ولها ان ترجع في ذلك **كتاب الرضاع**
قليل الرضاع وكثيره سواء اذا حصل في مدة
الرضاع تعلق به التحريم ومدة الرضاع عند
ثلاثون شهرا وقال ابو حنيفة سنتان واذا
مدة الرضاع لم يتعلق بالتحريم ويحرم من الرضاع
ما يحرم من النسب الا ام اخت من الرضاع
فانه يجوز ان ينزحها ولا ينزح ام

ذكر والاخرى شيئا
وان كانت احديهما

مفت

اخته من النسب يجوز اخذ ابنه من
الرضاع يجوز ان يتزوجها ولا يتزوج
اخذ ابنه من النسب وامرأة ابنه من
الرضاع لا يجوز ان يتزوجها كما لا يجوز
ذلك من النسب ولبن الفحل يتعلق به التحريم
وهو ان ترضع امرأة صبية فتحمم بها الصبية
على زوجها وعلى بانه وابنه وبصيرة الزوج
الذي نزل منه اللبن ابا للرضعة ويجوز
ان يتزوج باخذ اخيه من الرضاع كما يجوز
ان يتزوج باخذ اخيه من النسب وكذلك مثل
الاخ من الاب اذا كانت له اخت من امه
جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها وكل صبيتين
اجتمعا على ثدي واحد لم يجز لاحدهما ان
يتزوج بالآخر ولا يجوز ان يتزوج امرؤ
احد من ولداته ارضعت ولا ولد ولدها

ولا يتزوج الصبي امرؤا اخت زوج امرؤه
لانها عمته من الرضاع واذا اختلط اللبن
بالماء واللبن هو الغالب يتعلق به التحريم
وان غلب الماء لم يتعلق به التحريم وان كان
اللبن غالباً عند ابي ح و اذا اختلط با
لم يتعلق به التحريم وان كان اللبن غالباً
عند ابي ح و اذا اختلط بالزبد واللبن
هو الغالب يتعلق به التحريم واذا حلب اللبن
من امرأة بعد موتها واجز به الصبي يتعلق به التحريم
واذا اختلط لبن امرأة بلبن شاة ولبن امرأة
هو الغالب يتعلق به التحريم وان غلب لبن
شاة لم يتعلق به التحريم واذا اختلط لبن
امرأتين يتعلق التحريم باكثرهما عند ابي ح
وقال م بها واذا نزل للبكر لبن فارضعت به
صبياً يتعلق به التحريم فاذا نزل لرجل لبن

لم يتعلق به التحريم فاذا شرب صبغيان من
لبن شاة فلا رضاع بينهما واذا تزوج
الرجل صغيرة وكبيرة فارضعت الكبيرة الصغيرة
حرمنا على الزوج فان كان لم يدخل بالكبيرة
فلا مهر لها وللصغيرة نصف المهر ويرجع به
الزوج على الكبيرة ان كانت تعدت الفسء
وان لم يتعد فلأشئ عليها ولا تقبل في الرضاع
شهادة النساء منفردات وانما يثبت بشهاد
رجلين او رجل وامرأتين **كتاب الطلاق**
الطلاق على ثلثة اوجه احسن الطلاق وطلاق
السنة وطلاق البدعة فاحسن الطلاق ان
يطلق الرجل امرأته تطليقة في طهر لم يجامها
فيهم ويتركها حتى تنقضي عدها وطلاق السنة
ان يطلق المدخول بها ثلاثا في ثلثة اطهار
وطلاق البدعة ان يطلقها ثلاثا بطلية واحدة

94
او ثلاثا في طهر واحد فاذا فعل ذلك وقع
الطلاق وبانت منه وكان عاصيا و
السنة في الطلاق من وجهين سنة في الوقت
وسنة في العدد فالسنة في العدد يستوي
فيها المدخول بها وغير المدخول بها في سنة في
السنة في الوقت ثبت في المدخول بها خاصة
وهو ان يطلقها في حال الطهر لا يجامعها
وغير المدخول بها ان يطلقها في حال الطهر
ولحيض اذا كانت المرأة لا تحيض من صغير
او كبير فاراد ان يطلقها للسنة طلقها واحدة
فاذا مضى شهر طلقها اخري فاذا مضى شهر
طلقها اخري ويجوز ان يطلقها في فصل
بين وطئها وطلاقها بزمان وطلاق حال
يجوز عقيب لجماع ويطلقها للسنة ثلاثا
يفصل بين كل تطليقتين بشهر عند أبي حنيفة

واي س وقال تم وزفر لا يطلقها لثنته الا
واحدة فاذا طلق الرجل امرأته في حال
كائض وقع الطلاق ويسمى له ان يبرأ
فاذا طهرت وحاضت طهرت فان شاء
طلقها وان شاء امسكها ويقع بكل زوج
اذا كان بالغاً عاقلاً ولا يقع طلاق الصبي
والنائم والمجنون واذا تزوج العبد وقع
طلاقه ولا يقع طلاق مولاة على امرأته و
الطلاق على ضربين صريح وكناية فالصريح
قوله انت طالق ومطلقه وطلقتك فهذا يقع
به الطلاق الرجعي ولا يقع به الا واحدة وان
نوى اكثر من ذلك ولا يفترق الى النية وقوله
انت الطلاق وانت طالق الطلاق وانت طالق
طلاقاً فان لم تكن له نية فهي واحدة رجعية
وان نوى ثلاثاً كان ثلاثاً ونوى ثنتين كان

مطل

واحدة والضرب كما الكناية لا يقع بها
الطلاق الا بنية به او دلالة حال وهي
على ضربين منها ثلثة الفاظ يقع بها الطلاق
الرجعي لا يقع بها الا واحدة وهي قوله
اعتديا واستبري رحمك وانت واحدة
وبقية الكنايات اذا نوى بها الطلاق
كانت واحدة وان نوى ثلاثاً كان ثلاثاً
وان نوى ثنتين كانت واحدة باينة
وهذا مثل قوله انت باين وبنت وبنت
وحرام وجبلك على غاربك الحق بامسك وخليته
وبريت ووهبتك لاهلك وسرحتك وفارقك
وانت حرة وتقتعي واستبري واغني واتبعي
الازواج فان لم تكن له نية لم يقع بهذا اللفظ
طلاق الا ان يكونا في حال مذاكرة الطلاق فيقع
الطلاق بها في القضاء ولا يقع فيما بينه وبين

الآن ان ينويه وآن لم يكونا في ذكره الطلاق
وكانا في غضب او خصومة وقع بكل لفظ
لا يقصد به السب والشتيمة ولم يقع بما يقصد
السب والشتيمة الا ان ينويه واذا وصف
الطلاق بضرب من الزيادة والشدّة كان
بايضا مثل ان يقول انت طالق باين وطالق
اشد الطلاق والحش الطلاق وطلاق
والبدعة وكالجبل ومثل البيت واذا اضاف
الطلاق الى جملتها او الى ما يعبر به عن جملة و
قع الطلاق مثل ان يقول انت طالق او
رقتك طالق او عنقك طالق او روحك
او بدنك او جسدك او فرجك او وجهك
وكذلك ان طلق جزءا شائعا منها مثل
ان يقول نصفك او ثلثك وان قال
يدك او رجلك طالق لم يقع الطلاق وان طلقها

نصف تطليقة او ثلث تطليقة كانت طلقة
واحدة و طلاق المكره والسكران واقع
ويقع طلاق الاخرى بالاشارة واذا
اضاف الطلاق الى النكاح وقع عقيب
النكاح مثل ان يقول ان تزوجتك فانت
طالق كل امرأة تزوجها فهي طالق و
اذا اضاف الطلاق الى شرط وقع عقيب
الشرط مثل ان يقول لامرأته ان دخلت
الدار فانت طالق ولا تصح اضافة الطلاق
الا ان يكون كالحالف ما كما او يضيف للملك
فان قال لاجنبة ان دخلت الدار
فانت طالق ثم تزوجها فدخلت الدار
لم تطلق والفاظ الشرط ان واذا واذا
وكل وكلما ومية وميتما ففي كل من الشرط
اذا وجد الشرط في المملك نخلت اليمين

بكره

في كماله فان الطلاق بتكرار الشرط حتى
يقع ثلث تطليقات فان تزوجها بعد
ذلك وتكرر الشرط لم يقع شيء وزوال
الملك بعد اليمين لا يبطلها فان وجب
اخلت اليمين ووقع الطلاق وان وجد
في الملك خلت اليمين ولم يقع شيء فان
اختلفا في وجود الشرط فالقول قول الزوج
فيه الا ان تقيم المرأة البينة فان كان
الشرط لا يعلم الا من جهتها فالقول قولها
في حق نفسها مثل ان يقول ان حضت
فانت طالق فقالت قد حضت طلق
وان قال اذا حضت فانت طالق فلا
فقلت قد حضت طلق هي ولم تطلق
فلا تة واذا قال لها اذا حضت فانت
طالق فراق الدم لم يقع الطلاق يسمي ثلاثا

اذا
٢

فان اتممت ايام
كلها بقية الطلاق

ايام من حين حاضت واذا قال لها
اذا حضت حيضة فانت طالق لم تطلق
حتى تظهر من حيضتها وطلاق امة تطليقا
حرا كان زوجها او عبدا وطلاق لحره
ثلثه حرا كان زوجها او عبدا واذا
الرجل امرأته قبل الدخول ثلاثا ووقع
عليها فان فرق الطلاق بانته بالاولي
ولم تقع الثانية وان قال لها انت طالق
واحدة وواحدة وقع عليها واحدة و
وان قال واحدة قبلها واحدة وقع
ثنتان وان قال واحدة بعد واحدة
وقع واحدة فان قال واحدة بعد واحدة
او مع واحدة او معها واحدة وقعت
ثنتان وان قال لها ان دخلت الدار فانت
طالق واحدة وواحدة فدخلت وقع

قال النبي عليه السلام من حلف
بطلاق او عتاق وقال
ان شاء الله متصلا
لا حنث عليه

عليها واحدة عندئذ وان قال لها
انت طالق بمكة فهي طالق في كل البلاد
وكذلك ان قال انت طالق في الدار و
ان قال لها انت طالق اذا دخلت مكة
لم تطلق حتى تدخل مكة واذا قال انت
طالق غدا وقع عليها الطلاق بطلوع الفجر
واذا قال لامرأة اختاري بيني وبينك
الطلاق او قال لها طلقي نفسك فلها ان
تطلق نفسها ما دامت في مجلسها ذلك
فاذا قامت منه واخذت في عمل اخر خرج
الامر من يدها وان اختارت نفسها في قوله
اختاري كانت واحدة باينة ولا يكون
ثلاثا وان نوي الزوج ذلك لا بد من ذكر
النفس في كلامه او كلامها فان طلق نفسها
في قوله طلقي نفسك فهي واحدة رجعية

وان طلق نفسها ثلاثا وقد اراد الزوج
ذلك وقعن عليها وان قال لها طلقي نفسك
متى شئت فلها ان تطلق نفسها في المجلس
وبعد واذا قال لرجل طلق امرأتى فلان
يطلقها في المجلس وبعد وان قال طلقها
ان شئت فلان يطلقها في المجلس خاصة
واذا قال لها ان كنت تحبينني او تبغينني
فانت طالق فقالت احبك او ابغضك
وقع الطلاق وان كانت في قلبها خلاف
اظهرت واذا طلق الرجل امرأته في مرض
موته طلاقا باينافات وهي العدة وثبت
منه وان مات بعد انقضاء عدتها فلا
ميراث لها واذا قال لامرأة انت طالق
انشاء الله متصلا لم يقع الطلاق وان
قال انت طالق ثلاثا الا واحدة طلقت

ثنتين وان قال لا اثنتين طلقت وحدها
واذا ملك الزوج امرأته او شقها منها او
ملك المرأة زوجها او شقها منه وقعت
الفرقة **كتاب الرجعة** اذا طلق الرجل
امراته تطليقة رجعية او تطليقة قبل ان
يرجعها في عدها رضيت بذلك او لم ترض
والرجعة ان يقول راجعتك وراجع
امرأتى او يطيرها او يقبلها ويلبسها بشرة
او ينظر الي فرجها بشرة ويستحب ان يشهد
على الرجعة شاهدين وان لم يشهد صحت
الرجعة واذا انقضت العدة فقال قد كنت
راجعته في العدة فصدقت فهي رجعة
وان كذبت فالقول قولها ولا يمين عليها
عند النكاح واذا قال الزوج راجعتك
فقالت بحية له قد انقضت عدتي لم يصح

99
الرجعة عند النكاح واذا قال زوج الامة
بعد انقضاء عدها قد كنت راجعتها ^{صدقة}
المولي وكذبت الامة فالقول قولها واذا انقطع
الدم من الحيضة الثالثة لعشرة ايام انقطعت
الرجعة وان لم تغتسل وان انقطع لاقل من
عشرة ايام لم تنقطع الرجعة حتى تغتسل او
يمضي عليها وقت صلوة او يتيم وتصل
عند النكاح وس وقال ثم اذا تيممت
الرجعة وان اغتسلت ونسيت ثنمين
بدنها لم يصب الماء فان كان عضوها فاقطع
لم تنقطع الرجعة وان كان اقل من عضو
انقطعت والمطلقة الرجعية تتشوق وتزني
ويستحب لزوجها ان لا يدخل عليها حتى يؤذيها
ويسمى خف نعليه والطلاق الرجعي لا يحرم
الوطئ واذا كان الطلاق بائنا دون الثلث

فله ان يترجها في عتدها وبعد انقضاء
عتدها وان كان الطلاق في لحة ثلثا
واثنتين في لامة لم تحل له حتى تنكح زوجا
غيره نكاحا صحيحا ويدخل بها ثم يطلقها
او يموت عنها والصبى المراهق والتحليل
كالبالغ ووطئ الكولي امته لا يحللها واذا
تزوج بشرط التحليل والنكاح مكروه فان
وطئها حلت للاول ولو اطلق الرجل لحة
تطليقة او تطليقتين وانقضت عتدها
وتزوجت بزواج اخر ثم عادت الى الاول
عادت بثلاث تطليقات ويهدم الزوج
الثاني دون الثلث من الطلاق كما يهدم الثالث
وقال لا يهدم ما دون الثلث وان طلقها
ثلاثا فقالت قد انقضت عدي ودخلني
الزوج وطلقني وانقضت عدي والمدة

تحتل ذلك جاز للزوج ان يصدها اذا
كان في غالب ظنه انها صادقة **كتاب**
الايلاء اذا قال الزوج لامرأته والله لا اقربك
او والله لا اقربك اربعة اشهر فهو مولي
فان وطئها في اربعة اشهر حنث كافر في يمينه
وسقط الايلاء وان لم يقربها حتى مضت
اربعة اشهر بانت منه بتطليقة فان كان
حلف على اربعة اشهر فقد سقط اليمين
وان كان حلف على الابد فاليمين باقية
فان عاد فترجها عاد الايلاء فان وطئها
لزمته الكفارة والا وقعت بمضى اربعة
اشهر تطليقة اخرى فان تزوجها ووقع
بمضى اربعة اشهر تطليقة اخرى فان تزوجها
بعد زوج اخر لم يقع بذلك الايلاء طلاق
واليمين باقية فان وطئها كافر عن يمينه

ولزمت الكفارة

وآن حلف على اقل من اربعة اشهر لم يكن موليا
 وآن حلف بصوم او حج او صدقة او عتق
 او طلاق فهو مولى وان الى من المطلقة
 الرجعية كان موليا وآن الى من البائنة
 لم يكن موليا ومدة الایلاء شهران فان كان
 المولى مريضا لا يقدر على الجماع او كانت المرأة
 مريضة او كان بينهما مسافة لا يقدر ان
 يصل اليها في مدة الایلاء ففيه ان يقول
 بلسانه فئت اليها فان قال ذلك سقط الایلاء
 وان صح في المدة بطل ذلك الغي وصارت
 لجماع واذا قال لامرته انت علي حرام
 سئل عن نيته فان قال اردت الكذب
 فهو كما قال وان قال اردت الظاهر فهو ظاهرا
 وآن قال اردت التحريم او لم ارد شيئا
 فهو مبین يصير به موليا **كتاب الخلع**

وان قال اردت الطلاق
 فهو مطلق بائنة الا ان سوى الثلث

اذا تشاقا الزوجان وخافا ان لا يقيما
 حدود الله فلا بأس بان تغتدي نفسها
 منه بمال تخلقها به فاذا فعل ذلك وقع الخلع
 تطليقة باينة ولزمها المال فان كان النشوز
 من قبله كره له ان ياخذ منها عوضا وآن كان
 من قبلها كره له ان ياخذ منها اكثر مما اعطاه
 فان فعل جاز في القضاء وان طلقها على مال
 فقبلت وقع الطلاق ولزمها المال وكان
 الطلاق باينا وآن بطل العوض في الخلع
 مثل ان يخالع على امر او مخنزير فلا شيء للزوج
 والفرقة باينة وآن بطل العوض في الطلاق
 كان رجعيا وما جاز ان يكون مهر اجاز
 ان يكون بدلا في الخلع وآن قالت خالعني
 على ما في يدي فخالعها فلم يكن في يدي شيء فلا شيء
 له عليها وآن قالت خالعني على ما في يدي من

فلم يكن في يد ما شئ ردت عليه مهرها وان
 قالت علي ما في يدي من دراهم فلم يكن في يدي
 شئ فعليها ثلاثة دراهم وان قالت طلقني
 ثلاثا بالف فطلقها واحدة فلا شئ عليها
 عندني صح ولو قال الزوج طلقني ففسك ثلاثا
 بالف او على الف فطلقت نفسها واحدة لم يقع
 عليها شئ والمبارا كالملح والخلع والمبارا
 يسقط كل حق كحل واحد من الزوجين
 على الاخر مما يتعلق بالنكاح عند احدى
 كتاب الظهار اذا قال الزوج لامرأته
 انت علي كظهر ابي فقد حرمت علي لا تحل
 له وطئها ولا لمسها ولا تقبيلها حتى يكفر عن
 ظهاره فان وطئها قبل ان يكفر استغفر الله
 تعالى ولا شئ عليه غير الكفارة الاولى ولا يضاعف
 حتى يكفر والعود الذي يجب به الكفارة ان

فعلها بثلث الالف وان قال
 طلقني ثلاثا على الف فطلقها واحدة

وان قال انت علي كظهر ابي

ويغرم على وطئها واذا قال انت علي كبطن
 ابي او كغزاة او كفرجها فهو منظر وكذلك
 ان شبهها بمن لا يحل له النظر اليها على التابيد
 من محاربه مثل اخته او عمت او امه من
 الرضاع وكذلك ان قال راسك علي كظهر
 ابي او فرجك او وجهك او رقبته او نصفك
 او منك ثا وان قال اردت اكرامة فهو كما قال
 وان قال اردت الظهار فهو ظهار وان قال
 اردت الطلاق فهو طلاق باين وان لم تكن
 له نية فليس بشئ ولا يكون الظهار الا من زوجته
 فان ظاهرها من امته لم يكن منظر او من قال
 لنساءه انتن علي كظهر ابي كما منظر من
 جماعتهم وعليه كحل واحدة كفارة وكفارة
 الظهار عتق رقبة فان لم يجد فصيام شهرين
 متتابعين فان لم يستطع فاطعام ستين مسكينا

كل ذلك قبل **الميس** تجزي في العتق ^{قصة} الز
المسامة والكافرة والذكر والانثى والصغير
والكبير ولا تجزي العمياء ولا المقطوعة ^{اليدين}
والرجلين ويجوز الا صم والمقطوعة احدي
اليدين واحدا الرجلين من خلاف ولا يجوز
المقطوع ابراهمي اليدين ولا المجنون الذي لا
يعقل ولا يجزي عتق المدبر واتم الولد ^{المكاتب}
الذي اذي بعض المالك وان اعتق مكاتباً
لم يؤد شيئاً جاز وان اشتري اباه او ابنه
ينوي بالشراء الكفارة جاز عنها وان اعتق
نصف عبداً مشتركاً ^{عنه} ضمن قيمة باقية فاعتقه
لم يجز عند ابي حنيفة وان اعتق نصف عبداً
عن كفارته ثم اعتق باقية عنها جاز وان
نصف عبداً عن كفارته ثم جامع اليه ظاهر
منها ثم اعتق باقية لم يجز واذا لم يجز ^{لنظام}

ما يعتق كفارة صوم شهرين متتابعين ليس
فيهما شهر رمضان ولا يوم النحر ولا ايام
التشريق فان جامع التي ظاهر منها في خلا
الشهرين ليلاً عامداً او نهاراً ناسياً ^{لنظام}
الصوم عند ابي حنيفة وم ومن افرط منها بعد
او بغير عذر استأنف وان ظاهر العبد
لم يجزه في الكفارة الا الصوم وان اعتق
امو عذا واطعم لم يجز واذا لم يستطع
انظام الصيام اطعم ستين مسكيناً كل
مسكين نصف صاع من بزر او صاع من تمر
او شعيرة او قيمة ذلك فان غداهم وعشاهم
جاز قليلاً اكلوا او كثيراً فان اطعم مسكيناً
واحداً ستين يوماً اجزاه وان اعطاه في
يوم واحد لم يجزه الا عن يومه وان قرب
التي ظاهر منها في خلال الاطعام لم يستأنف

وَمَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ كَفَّارَتَا ظَهْرٍ فَاعْتَقَ
رَقَبَتَيْنِ لَا يَنْوِي عَنْ أَحَدِيهِمَا بَعِيثَهَا
جَازَ عَنْهُمَا وَكَذَلِكَ أَنْ صَامَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
أَوْ أَطْعَمَ مِائَةَ وَعِشْرِينَ مَسْكِينًا جَازَ وَأَنْ
اعْتَقَ رَقَبَةً وَاحِدَةً أَوْ صَامَ شَهْرًا كَانَ
لَهُ أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ مِنْ أَيْتِهِنَّ شَاءَ **كَانَ بِاللَّعْنِ**
وَإِذَا فَذَفَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ بِالزَّنا وَهَمَّا مِنْ أَهْلِ
الشَّهَادَةِ وَالْمَرْأَةُ مِمَّنْ يَحْدَقُ أَذْفَاؤُهَا وَفِي
نَسَبٍ وَلِذَا وَطَّالِبَتُهُ بِمَوْجِ الْقَذْفِ فَعَلَهُ
اللَّعْنُ فَإِنْ امْتَنَعَ مِنْهُ حَبَسَهُ لِحَاكِمٍ حَتَّى يَلْعَنَ
أَوْ يَكْذِبَ نَفْسَهُ فَيَحْدَرُ أَنْ لَا غَنْجَ
عَلَيْهَا اللَّعْنُ فَإِنْ امْتَنَعَتْ حَبَسَهَا لِحَاكِمٍ
حَتَّى تَلْعَنَ أَوْ تَصَدِّقَهُ **وَإِذَا كَانَ الزَّوْجُ**
عَبْدًا أَوْ كَافِرًا أَوْ مُحْدَرًا فِي قَذْفٍ فَقَذَفَ
امْرَأَتَهُ فَعَلَيْهِ كَذٌّ وَأَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّعَائِرِ

۱۰۳
وَمِنْ أَمَةٍ أَوْ كَافِرَةٍ أَوْ مُحْدَرَةٍ فِي قَذْفٍ
أَوْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا يَحْدَقُ أَذْفَاؤُهَا فَلَا حَرَّ عَلَيْهِ
فِي قَذْفِهَا وَلَا لَعْنُ **وصفة اللعنة** أَنْ
يُسَبِّحَ ثَمِي الْقَاضِي بِالزَّوْجِ فِي شَهْرٍ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ
يَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ أَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنِّي لِمَنْ الصَّيَادِ
فِي مَارِئِثَ بِهِ مِنَ الزَّنا ثُمَّ يَقُولُ فِي خَامَةِ
لَعْنَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ فِيمَا
رَأَى بِهِ مِنَ الزَّنا يُشِيرُ إِلَيْهَا فِي جَمِيعِ ذِكْرِ تَشْهَدُ
امْرَأَةً أَرْبَعَ مَرَّاتٍ يَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ أَشْهَدُ بِاللَّهِ
أَنَّهُ لِمَنْ الْكَاذِبِينَ فِيمَا رَأَى بِهِ مِنَ الزَّنا ثُمَّ
يَقُولُ فِي خَامَةِ غَضَبٍ عَلَيْهِ أَنْ كَانَ
مِنَ الصَّادِقِينَ فِيمَا رَأَى بِهِ مِنَ الزَّنا **وَإِذَا**
التَّعْنَا فَرَّقَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا وَكَانَتِ الْفَرْقَةُ
نَطْلِيْقَةً بَابِنَةً عِنْدَ ابْنِ حَوْسٍ وَقَالَ ابْنُ
تَحْرِيمٍ مُؤَيَّدٌ فَإِنْ كَانَ الْقَذْفُ بِبَوْلٍ نَفَى الْقَاضِي

نسبه والحق بامه فان عاد الزوج فأكذ
نفسه حده القاضيه وحل له ان يتزوجها
وكذلك ان قذف غيرها فحد اوزنت
فحدت واذا قذفت امرأة وهي صغيرة
او مجنونة فلا لعان بينهما وقذف الاخرى
لا يتعلق به اللعان واذا قال الزوج
ليس حملك مني فلا لعان وان قال زنت
وغدا الحمل من الزنا تلاعنا ولم ينفي القاضيه
الحمل واذا نفى الرجل ولدا امرأة عقيب
الولادة او في الحال التي تقبل التهنيت فيها
وتبتاع له آله الولادة صح نفيه ولا عمن به
وان نفاه بعد ذلك لا عمن ويثبت النسب
وقال ابوسم م يصح نفيه في مدة النفاس
واذا ولدت ولدين في بطن واحد فنفي
الاولى واعترف بالثاني ثبت نسبهما وحده

الزوج وان اعترف بالاولى ونفي الثاني
ثبت نسبهما ولا عمن **كتاب العدة** اذا طلق
الرجل امراته طلاقا باينا او رجعيا او
وقعت الفرة بينهما بغير طلاق وهي حرة
ممن تحيض فعدتها ثلثة اقراء والاقران الحيض
وان كانت حاملا فعدتها ان تضع حملها وان
كانت امة فعدتها حيضتان وان كانت
لا تحيض فعدتها شهر ونصف واذا مات
الرجل عن امرأة حرة فعدتها اربعة اشهر
وعشرة ايام وان كانت امة فعدتها شهر
وخمسة ايام وان كانت حاملا فعدتها ان
تضع حملها واذا ورثت المطلقة في مرض فعدتها
ابعد الاجلين وان اعتقت الامة في عدتها
من طلاق رجعي انتقلت عدتها الى عدة
حرائر وان اعتقت وهي مبنوة او متوفا

وان كانت لا تحيض من صغير
او كبر فعدتها ثلثة اشهر

عنها زوجها لم تنقل عذرتها وإن كانتيسة
فأعتدت بالشهور ثم رأت الدم انتقض
مامضى من عذرتها وكان عليها أن تستأنف
العدة بالحيض والمنكوحة نكاحا فاسدا
والموطوءة بشبهة عذرتها الحيض في الفرقة
والموت وأذامات مولي أم الولد عنها
أو اعتقها فعدتها ثلاث حيض وأذامات
الصغير عن امرأة وبها جمل فعدتها أن تضع
حملها فإن حدث حمل بعد الموت فعدتها
أربعة أشهر وعشرة أيام وإن طلق الرجل
امرأته في حال الحيض لم يعتد بالحيضة التي
وقع فيها الطلاق وإذا وطئت المعتدة
بشبهة فعليها عدة أخوي وتداخل العدة
فيكون ما تراه من الحيضة محتسبا به من جميعها
وإذا انقضت العدة من الأول فعمل الثانية

وإذا
٥

فإن عليها إتمام عدة الثاني وأبدا العدة
في الطلاق عقيب الطلاق وفي الوفات
عقيب الوفات فإن لم تعلم بالطلاق
أو الوفات حتى مضت مدة العدة فقد
انقضت عذرتها والعدة في النكاح الفاسد
عقيب التفريق بينهما أو غم الزوج على ترك
وطئها والمبستوتة والمتوفى عنها زوجها
إذا كانت بالغة مسلمة الاحداد وهو
ترك الطيب والزينة والكحل الآمن عذير
ولا تحضب بالحناء ولا تلبس ثوبا
مصبوغا بعصفر ولا برعفران ولا احدا
على كفرة ولا صغيرة وعلى الامة الاحدا
وليس في عدة أم الولد ولا في النكاح الفاسد
احداد ولا ينبغي أن تخطب المعتدة ولا بأس
بالعريض في الخطبة ولا يجوز للمطلقة الرجعة

والمبتوتة لخروج من بيتها ليلاً ولا نهاراً
والمبتوتة عنها زوجها تخرج لها رابو بعض
الليل ولا تبني في غير منزلها وعلى المعتدة
ان تعتد في المنزل الذي اضيف اليها بالسكنة
حال وقوع الفقة فان كان نصيبها من
دار الميت لا يكفيها واخرجها الورثة من
نصيبهم انتقلت ولا يجوز ان يسافر الزوج
بالمطلقة الرجعية واذا طلق الرجل امرأته
طلاقاً بايناً ثم تزوجها في عدتها وطلقها
قبل ان يدخل بها فعليه مهر كامل وعليها
مدة مستقبله وقال محمد لها نصف المهر وعليها
تمام العدة الاولى ويثبت نسب للمطلقة
الرجعية اذا جاءت به سنتين او اكثر لم
تقر بانقضاء العدة وان جاءت به لاقل
من سنتين بابت من زوجها وجاءت لاكثر

من سنتين ثبت نسبها وكانت رجعية
ويجعل كانه وطئها في العدة والمبتوتة
يثبت نسب ولداً اذا جاءت به لاقل
من سنتين وان جاءت لتمام سنتين من
من يوم الفقة لم يثبت نسب الا ان يدر عليه
ويثبت نسب لدمتوت عنها زوجها ما بين
الوفات وبين سنتين واذا اعترفت
المعتدة بانقضاء عدتها ثم جاءت به
لاكثر من ستة اشهر لم يثبت نسب واذا
ولدت المعتدة ولداً لم يثبت نسب عند الج
الا ان يشهد بولادتها رجلان او رجل وامرأة
الا ان يكون هناك رجل ظاهر واعترف
من قبل الزوج فيثبت النسب بغير
شهادة وقال ابو يوسف وم يثبت في جميع
امرأة واحدة فاذا تزوج للرجل امرأة فجا

يوجب لاقل من ستة اشهر
نسب وان جاءت به

منفردة ليس فيها احد من اهل الان تختار ذلك
وان كان له ولد من غير ما فليس له ان يسكن
معها وللزواج ان يمنع والديها وولدها
من غيره واهلها الدخول عليها ولا يمنعون من
النظر اليها وكلامها اي وقت اختاروا ومن
اعسر بنفقة امراته لم يفرق بينهما ويقال لها
استدني عليـ واذا غاب الزوج وله مال
في يد رجل معترف وبالنزوجة فرض القاض
في ذلك المال نفقة زوجة الغائب وللصغار
ووالديه وياخذ منهم كفلاً لها ولا يقض بنفقة
في مال الغائب الا طهولاً واذا قضى القاض لها
بنفقة الاعسار ثم ايسر فخاصته تتم لها نفقة
الموسر واذا مضت مدة لم ينفق الزوج عليها
وطالبتها بذلك فلا شيء لها الا ان يكون القاض
فرض لها النفقة او صالح الزوج على مقدارها

حبسها في بيتها
ولا يخرجها من بيتها
ولا يخرجها من بيتها

والولد مكاتب الزماني
والاناث صح

كالزوجة
والزوجة
نفسه

فيقضى بنفقة ماضى واذا مات الزوج بعد
ما قضى عليه بالنفقة ومضت شهر سقطت
النفقة وان اسلفها نفقة سنة ثم مات لم يسقط
منها شيء وقال محمد بن حنبل لها بنفقة ماضى وبقي
للزوج واذا تزوج العبدرة فنفقة ما دين عليه
يباع فيها واذا تزوج الرجل امه فبواها مولاها
منزلاً فعليه النفقة وان لم يبوها فلا نفقة لها
ونفقة الاولاد الصغار على الاب لا يشاركه
فيها احد كما لا يشاركه في نفقة الزوجة احد
واذا كان الابن صغيراً فليس على الام ان ترضع
ويستاجر له الاب من يرضع عندها فان استاجر
ها وهي زوجته او معتدة لترضع ولداً لم يجز
وان انقضت عدتها ثم استاجر ما على ارضاء
جاء وان قال الاب استاجر ما وجاء بغيةها
فرضت الام بمثل اجرة الاجنبية كانت الام

هذا عند الامم
واما عند النفا فغيره فلا ينظر اليه
بل يصبر ويصبر عليه صدق

أحق به وإن القست زيادة لم يجبر الزوج
عليها ونفقة الصغير تحب على أبيه وإن لم
في دينه كما تحب نفقة الزوجة على الزوج
وإن خالفت في دينه وإذا وقعت الفقة
بين الزوجين فالأم أولى بالولد وإن لم
يكن الأم فأم الأم أو من أم الأب فإن
لم يكن فأم الأب أولى من الأخوات فإن لم
تكن لجدة فالأخوات أولى من العمات و
لخاله وتقدم الاخت من الأب والأم ثم الأم
من الأم ثم الاخت من الأب ثم لخالات
أولى من العمات وينزلن كما تنزلن الأخوات
ثم العمات ينزلن كذلك كل من تزوجت من
مولا سقط حقها إلا لجدة إذا كان زوجها
مجتداً وإن لم يكن للصبي امرأة من أهله و
اختصم فيه الرجال فالأهم به أقربهم

١٩٠
تعتيلاً والام أحق من لجدة بالغلام
حتى يأكل وحده ويشرب وحده ويستحي
وحده ويلبس وحده وبالجارية حتى
تحيض ومن الأم لجدة أحق بالجارية حتى
تبلغ حداً تشتهى الأمه إذا اعتقها مولاها
وأم الولد إذا اعتقت في الولد كالحرة و
ليس للأمه وأم الولد قبل العتق حق في الولد
والزمية أحق بولد الممسلم لم يعقل إلا دنياً
ويخاف عليه أن يالف الكفر وإذا ارادت
المطلقة أن تخرج بولد من المهر فليس لها ذلك
إلا أن تخرج به إلى وطنها وقد كان الزوج
تزوجها فيه وعلى الرجل أن ينفق على بويه
وأجداده وجداته إذا كانوا فقراء وإن
خالقوه في دينه ولا تحب النفقة مع اختلاف
الدين إلا للزوجة والأبوين والأجداد والجدات

والولد وولد الولد ولا يشارك الولد في نفقة
ابويه احد والنفقة لكل ذي رحم محرم اذا كان
صغيرا فقيرا او كان امرأة بالغة فقيرة او
ذكرا زمنيا او اعمى فقيرا تجب في ذلك على مقدار
الميراث وتجب نفقة الابنة البالغة والابن ^{الزنا}
على بويه اثلاثا على الاب الثلثان وعلى الام
الثلث ولا تجب نفقتهم مع اختلاف الدين ولا
تجب على الفقير واذا كان للابن الغائب
مال قضيه بنفقة ابويه فيه وان باع ابوه
مباعه في نفقة جاز عند ابي حنيفة ولا يبيع العفا
واذا كان للابن الغائب مال في يد ابويه فآ
نفقا منه لم يضمنوا وان كان له مال في يد اجنبي
فانفق عليهما بغير اذن القاضى ضمن واذا قضى
القاضى للولد والوالدين وذوي الارحام با
لنفقة فمضت مدة سقطت الا ان ياذن

110
القاضى في الاستدانة عليه وعلى المولى ان
ينفق على عبده وامته فان امتنع و
كان لهما كسب اكتسبا وانفقا وان لم
يكن لهما كسب اجبر المولى على بيعهما **كنا**
العتق العتق يقع من المالك البالغ العقل
في ملكه فان قال لعبده او امته انت حر
او معتق او عتيق او محرر او قد حررتك
او اعتقتك فقد عتق نوي المولى المعتق
او لم ينو وكذلك اذا قال راسك حر
او وجهك ورقبتك او بدتك او قال
لامته فرجك حر وان قال لامته لا ملك
عليك ونوي به لحرية عتق وان لم ينو
لم يعتق وكذلك كنايات العتق وان قال
لا سلطان لي عليك ونوي به العتق ^{ليعتق} وان
قال هذا بنى وثبت عليه ذكر او هذا مولاي

او يا مولاي عتق وان قال يا بني
او يا اخي لم يعتق وان قال الغلام لم يلد
ابني لا يولد مثله لمثل عتق عليه عند ابي ح
واذا قال لامت انت طالق بنوي الحرية
لم تعتق وان قال العبد انت مثل
لم يعتق وان قال انت الاعمى عتق
واذا ملك الرجل ذارحم محرم عتق عليه
واذا اعلى عتق له في بعض عبده عتق
ذلك البعض وسعى في بعض قيمته لمولاه
عند ابي ح وقال ابو يوسف وم يعتق
كله واذا كان العبد بين شركين فاعتق
احدهما نصيبه عتق فان كان موسرا
فشركه بالخيار عند ابي ح ان شاء عتق
وان شاء ضمن شركه قيمة نصيبه وان شاء
استسعى العبد وان كان له عتق معسرا فالشرك

١١١
بالحيار ان شاء عتق وان شاء استسعى
العبد وقال ابو يوسف وم ليس له الا الضمان
مع اليسار والسعاية مع الاعسار واذا
اشترى الرجلان ابن احد هما عتق نصيب
الاب والاضمان عليه وكذلك اذا ورثاه فالشرك
بالحيار ان شاء عتق نصيبه وان شاء
استسعى واذا شهد كل واحد من الشريكين
على الآخر بالحرية ويسعى العبد لكل واحد
منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين
عند ابي ح وقال ابو يوسف وم ان كانا موسرين
فلا سعاية وان كانا معسرين سعى لهما وان
كان احدهما موسرا والاخر معسرا سعى
للموسر ولم يسع للمعسر ومن اعلى عتق عبدا ولو
الله تعالى او للشيطان او للضم عتق وعتق
المكره والسكران واقع واذا اضاف

العتق له ملكا وشرط وقع عقيب الشرط
صح كما يصح في الطلاق وإذا خرج عبدا من
دار الحرب ألينا مسلما عتق وإذا اعتق
جارية حاملًا عتق حملها وإن اعتق الحمل
خاصة عتق ولم يعتق الأم وإذا اعتق
عبده على مال فقبل العبد عتق وإن لمالك
وإن قال إن أدبت إلى الفأفأنت قرص
وصار ما ذونا فإن أحضر المالك أجبر لحاكم
المو على قبضه وعتق العبد وولد الأم من
مولا ما حر وولدها من زوجها مملوك لسيدها
وولد الحرة العبد **كتاب التدبير** إذا قال المولى
لمملوكه أذمت فانت حر أو انت حر عن ذمتي
منى أو انت مذبر أو قد تركت فصار مذبرا
لا يجوز بيعه ولا هبته وللمو أن يستخدمه
ويؤجره وإن كانت أمه وطها وله أن يزوجه

112
وإذا مات المولى عتق المذبر من ثلث
ماله إن خرج من الثلث وإن لم يكن له
مال غيره سعى العبد في ثلثي قيمته فإن
كان على المولى دين سعى في جميع قيمته لغرمائه
وولد المذبرة مذبر وإن علق التدبير
بموته على صفة مثل إن يقول إن مت
من مرضي هذا أو من سفر هذا أو من مرض كذا
فليس بمذبر ويجوز بيعه وإن مات المولى
على الصفة التي ذكرنا عتق كما يعتق المذبر
المطلق **كتاب الاستيلاء** إذا ولدت الأم
من مولا ما فقد صارت أم ولد له لا يجوز
بيعها ولا تمليكها وله وطؤها واتخاذها و
اجارتها وتزويجها ولا يثبت نسب
ولدها إلا أن يعترف به فإن جاءته بعد
ذلك بولد ثبت نسبه بغير إقرار فإن

يجوز له التزوج إلا بأذن المولى ولا ياب
ولا يتصدق إلا بالشيء اليسير ولا يتكفل
وإن ولد له ولد من أمة له دخل في كتابته
وكان حكمه حكمه وكسبه له وإن تزوج
بمولى عبد من أمة ثم كاتبها فولدت منه
ولدا دخل في كتابتها وكان كسبه لها
وإن وطئ المولى مكاتبة لزمه العقم وإن
جنح عليها أو على ولد له لزمه الحناية وإن تلف
مالا لها غرمه وإذا اشترى المكاتب أياه أو
دخل في كتابته وإن اشترى م ولد دخل
ولدا في الكتابة ولم يخله معها وإن اشترى
ذراحم محرم منه لا ولاد له لم يدخل في كتابته
عند أبي حنيفة وإذا عجز المكاتب عن حكم نظر
لحكم في حاله فإن كان دين يقضيه
أو مال يقدم عليه لم يجعل بتجيزه وانتظر

عليه اليومين أو الثلاثة وإن لم يكن له
وجه وطلب المولى تجيزه عجزه وفسخ الكتابة
وقال لا يعجزه حتى يتوالى عليه بخمان و
إذا عجز المكاتب عاد له أحكام الرق و
كان ما في يده من الأكساب لمولاه فإن
مات المكاتب له مال لم تفسخ الكتابة و
قضى عليه من ماله وحكم بعثته في آخره
من جزأحياته وإن لم يترك وفاء وترك
ولدا مولودا في الكتابة سعى في كتابته أبيه
على نجومه وإذا أدى حكمنا بعن أبيه
قبل موته وعتق الولد وإن ترك ولدا
مشتري في الكتابة قبل له أما أن تؤدى
الكتابة حاله والأردت في الرق وإذا
كاتب لمسلم عبدا خمرًا أو خنزيرًا أو على
قيمة نفه فالكتابة فاسدة فإن أدى

لغير عتق ولزومه ان يسع في قيمته لا ينقص
 من كسبي ويزاد عليه واذا كاتبه على
 حيوان غير موصوف فالكتابة جائزة
 واذا كاتب عبدا ككتابة واحدة بلف
 درهم فان ادبا عتقا وان عجزا عادا
 في الرق وان كاتبهما على ان كل واحد
 منهما ضامن عن الاخر جازت الكتابة وان
 ادب عتقا ويرجع على شريكه بنصف ما ادب
 واذا اعتق المولى كاتبه عتق بعثقه وسقط
 عنه مال الكتابة واذا مات مولى المكاتب
 لم تنسخ الكتابة وقيل له ادب المولى ورثة
 المولى على نجومه فان اعتق احد الورثة لم ينقد
 عتقه فان اعتقوه جميعا عتق وسقط
 عنه مال الكتابة واذا كاتب المولى ام ولد
 جاز فان مات المولى سقط عنها مال الكتابة

وان ولدت مكاتبة منه فهي بالخيار ان
 شاءت مضت على الكتابة وان شاءت
 عجزت نفسها وصارت ام ولد له وان كاتب
 مدبرة جاز فان مات المولى ولا مال له
 كانت بالخيار بين ان تسع في ثلثي قيمتها
 او جميع مال الكتابة وان دبر مكاتبة صح
 التدبير ولها الخيار ان شاءت مضت على
 الكتابة وان شاءت عجزت نفسها وصارت
 مدبرة فان مضت على كتابتها فمات المولى
 ولا مال له فهي بالخيار ان شاءت مضت
 في ثلثي مال الكتابة او ثلثي قيمتها عند الحي
 واذا اعتق المكاتب عبدا على مال لم يجز
 وان وهب على عوض لم تصح وان كاتب
 عبدا جاز فان ادب الثاني قبل ان يعتق
 الاول فاولاه للمولى وان ادب بعد عتق المكاتب

وقال في الاقل منها

الاول فولادوه له **كتاب الولاء** اذا عتق
 الرجل مملوكه فولادوه له وكذلك المرأة تعتق
 فان شرط انه سائبة فالشرط باطل والولاء
 لمن عتق واذا ادى المالك عتق وولادوه
 للمولى وان اعلى بعد موت المولى فولادوه
 لورثة المولى عتق مدبروه وامهات ولان
 وولادهم له ومن ملك ذارحم محرم منه عتق
 عليه ولاؤه له واذا تزوج عبد لرجل امه
 لآخر فاعتق المولى الامه وهى حامل من العبد
 وعتق حملها وولادها للمولى الام لا ينتقل ابدا
 عنه فان ولدت بعد عتقها بالكثر من
 ستة اشهر ولد فولادوه لمولى الام فان
 اعتق الاب جرس وولاد ابنة وانتقل من
 مولى الام الى مولى الاب ومن تزوج من
 العجم فعتقه من العرب فولدت له اولادا

وان ساء المولى

فولاد اولادها لموا اليها عند ابي ح و
 وللاء العتاقة تعصيب فان كان للمعتق
 عصبة من النسب فهو اولي منه وان
 لم تبق له عصبة من النسب فميراث للمعتق
 فان مات المولى ثم مات المعتق فميراثه لى
 لمولى دون بناته وليس للنساء من الولاء
 الا ما اعتقن او اعلى ما اعتقن او كاتبن
 او كاتبن من كاتبن واذا ترك المولى ابنا
 واولاد ابن اخ فميراث المعتق للابن دون
 بنى الابن والولاء للكينة واذا اسلم رجل
 بيد رجل وولاه على ان يرثه ويعقل عنه
 او اسلم على يد غيره ووالاه فالولاء صحيح
 وعقله على مولاه فان مات ولا وارث
 له فميراثه للمولى وان كان له وارث فهو
 اولي منه والمولى ان ينتقل عنه بولائه الى غيره

او دبرون او دبر من دبرون

ما لم يعقل فاذا عقد عنه فليس له ان
 يتحول بولائه وليس له العتاقة ان
 يوالى احد **كتاب الجنايات** القتل على
 خمسة اوجه عمد وثبته عمد وخطاء وما اجرى
 مجرى لخطاء والقتل بسبب فاعمدنا تعمد ضرب
 بسلاح او ما اجرى مجرى للسلاح في تفريق
 الاجزاء كالحمد ومنه الحطب والحجر والنار وموجب
 ذلك المأثم والقود الا ان يعفو الاولياء
 ولا كفارة فيه **وثبته العمد** عند ابي حنيفة ان
 يتعمد الضرب بما ليس بسلاح ولا ما اجرى مجرى
 السلاح وقال ابو يوسف اذا ضربته بحجر عظيم
 او خشبة عظيمة فهو عمد وثبته العمدان يتعمد
 ضربه بما لا يقتل به غالباً وموجب ذلك
 على القولين المأثم والكفارة ولا قود فيه
 وفيه الدية للخطأ على العاقلة والخطاء على

وجهين خطأ في القصد وهو ان يرى
 شخصاً يظنه صيداً فاذا هو ادي و
 خطأ في الفعل وهو ان يرى غرضاً
 فيصيب آدمياً وموجب ذلك الكفارة
 والدية على العاقلة ولا مأثم عليه وما اجرى
 مجرى لخطاء مثل النائم ينقلب على رجل
 فيقتله فحكم حكم لخطاء **واما القتل بسبب**
 كما فر البئر ووضع الحجر في غير ملكه وموجب
 اذا تلف فيه آدمي الدية على العاقلة
 ولا كفارة فيه والقصاص واجب بقتل
 كل محقون الدم على التائب اذا قتل عمداً
 ويقتل الحر بالحر والعبد بالمسلم بالزمي و
 لا يقتل بالمتن من ويقتل الرجل بالمرأة
 والكبير بالصغير والصحيح بالاعمى والزمن
 ولا يقتل الرجل بابنه ولا بعبد ولا بمدر

ولا بابن ابنة م

حفظت حفظ ولم يذكر العتقة
 لانها اشد من حفظ وذكر حفظ
 يشمل المسلم والنزلي والحر

ولا بمكاتبه وبعبده ولده ومنزورته قصاصاً
على أبيه سقط ولا يستوفى القصاص إلا
بالسيف إذا قتل المكاتب عمداً وليس
له وارث إلا المكو ولم يترك فاء فلا قصاص
فإن ترك وفاءً ووارثه عليه فلا قصاص
لهم وأن اجتمعوا مع المكو وإذا قتل عبد
الرهن لم يجب القصاص حتى يجتمع الرهن
والمقنن ويخرج رجلاً عدداً فلم يزل صاحب
فرائس حتى مات فعليه القصاص ومن قطع يده
غيره عدداً من المفصل قطع يده وكذلك الرجل
ومارن الأنف والأذن ومن ضرب عين رجل
فقلعها فلا قصاص وإن كانت قائمة فذبح
ضوئها فعليه القصاص تحمي المرأة ويجعل على
وجهه قطن رطب تقابل عينه بالمرأة حتى
يذهب ضوءها وفي القصاص وفي كل شجرة

السن

118
يمكن فيه كما نلت القصاص ولا قصاص في
عظم الآفة السن وليس فيما دون النفس
شبه عمد وإنما هو عمد الخطأ ولا قصاص
بين الرجل والمرأة فيما دون النفس لا بين
الرهن بالعبد ولا بين العبد بين ويجب
القصاص في الأطراف بين المسلم والكافر
ومن قطع يده رجل من نصف القصاص عدداً ورجل
جائفة بمنزله فلا قصاص عليه وإن كانت
يد المقطوع صحيحة ويد القاطع مثلاً أو ناقصة
الأصابع فالمقطوع بالخيار إن شاء قطع
اليده المعيبة ولا شيء له غيرها وإن شاء أخذ
كاملاً ومن شج رجلاً فاستوعبت الشجرة
ما بين قرينه وهي لا تستوعب ما بين قريني الشجرة
فالمشجوع بالخيار إن شاء اقتص بمقدار شجرة
فيبتدئ من أي الجانبين شاء وإن شاء أخذ

الارشح لا قصاص في اللسح ولا في الذكرا اذا
قطع الا ان يقطع لحشفة واذا اصلح القاتل
واولياء المقتول على ما يسقط القصاص
ويجب المال قليلا كان او كثيرا وان عفا احد
الشركاء من الدم او صالح من نصيب على عوض
سقط حق الباقيين من القصاص كالهم
نصيبهم من الدية واذا قتل جماعة واحدا عمدا
اقتصر من جميعهم واذا قتل واحدا جمعا فحضر
اولياء المقتولين قتل بجائعتهم ولا شيء لهم
غير ذلك فان حضر واحد قتل به وسقط حق
الباقيين ومن وجب عليه القصاص فمات سقط
القصاص اذا قطع رجلا يد رجل واحد
فلا قصاص على واحد منهما وعليهما نصف
الدية وان قطع واحد يميني رجلين فحضر
فلهما ان يقطعا يد ويأخذا منه نصف الدية

مكسب

119
يقتسمانه نصفين فان حضر واحد منهما
فقطع يد ففلا خر عليه نصف الدية واذا
اقر العبد بقتل العمد لزمه القود ومن رمي
رجلا عمدا فنقد السهم منه اليه اخذ فمات عليه
القصاص للاول والدية للثاني عاقلت
كتاب الديات اذا قتل الرجل رجلا شبه
عمد فعلى عاقلته دية مغلطة وعليه كفارة
ودية شبه العمد عند ابي حنيفة مائة من الابل
اربعا وخمسون بنت مخاض وخمسون
وعشرون بنت لبون وخمسون حقة
وخمسون عشرون جذعة ولا يثبت التغليظ
الا في الابل خاصة فان قصه بالدية من غير
الابل لم يتغلظ وقتل الخطاء تجب به الدية
على العاقلة والكفارة على القاتل والدية في
الخطاء مائة من الابل اثناسا عشرون بنت مخاض

وعشرون ابن مخاض وعشرون بنت
لبون وعشرون حقة وعشرون جذعة
ومن العين الف دينار والورق عشرة
الاف درهم ولا تثبت الدية الا من هذه
الانواع الثلاثة عندني صح قال ابو حنيفة
ومن البقرة ما تابقرة ومن الغنم الفا شاة
ومن الحمل ما تاحل كل حلة ثوبان ودية
المسلم والذمي سواء وفي النفس الدية وفي
الهارن الدية وفي اللسان الدية وفي الذكر
الدية وفي العقل اذا ضرب رأسه فذهب
عقله الدية وفي اللحية اذا حلفت فلم تثبت
الدية وفي شعر الرأس الدية وفي الحاجبين الدية
وفي العينين الدية وفي اليدين الدية وفي
الرجلين الدية وفي الاذنين الدية وفي الشفتين
وفي اللسان الدية وفي ثدي المرأة الدية وفي

كل واحد من هذه الاشياء نصف الدية و
في اشعار العينين الدية وفي احد عظام
الدية وفي كل اصبع من اصابع اليد والرجل
عشر الدية والا اصابع كلها سواء وكل
اصبع فيها ثلاثة مفاصل ففي احدها ثلث
دية الا اصبع وما فيها مفصلان ففي احدهما
نصف دية الا اصبع وفي كل سن خمس
الابل والاسنان والاخراس كلها سواء
ومن ضرب عضوا فاذهب منفعة ففيه
دية كاملة كالموقوع كاليد اذا شلت
والعين اذا ذهب ضوءها **والشجاج عشرة**
لحارصة والدامغة والدامية والباضعة و
المتلاحمة والتمحيق والموضحة والهاشمة والمنقطة
والامة ففي الموضحة القصاص ان كانت عمدا
ولا قصاص في بقية الشجاج وما دون ^{الموضحة}

ففيه حكومة عدل وفي الموضحة ان كانت
خطاء نصف عشر الدية وفي الهاشمية عشر
الدية وفي المنقلة عشر ونصف عشر الدية وفي
الامة ثلث الدية وفي الجايقة ثلث الدية فان
نفذت فهي جايقتان ففيها ثلثا الدية وفي
اصابع اليد نصف الدية فان قطعها مع
الكف ففيها نصف الدية وان قطعها مع
نصف الساعد ففي الكف نصف الدية وفي الزيادة
حكومة عدل وفي الاصبع الزائدة حكومة
عدل وفي عين الصبي لسانه وذكر ان اذا
لم تعلم صحة حكومة عدل **من شح** رجلاً
موضحة فذهب عقله او شعر رأسه دخل ارش
الموضحة في الدية وان ذهب سمعه او بصره
او كلامه فعليه ارش الموضحة مع الدية ومن
قطع اصبع رجل فشلت اخى الي جنبها ففيها

الارش ولا قصاص فيه عند ابي حنيفة
قطع سن رجل فثبت اخى مكانها سقط
الارش **من شح** رجلاً فالتيم ولم يبق لها اثر
ونبت الشعر سقط الارش عند ابي حنيفة
ابن علي بن ابي طالب قال لم عليه جراحة الحبيب
ومن جرح رجلاً جراحة لم يقتص منه حتى يبرأ
ومن قطع يد رجل خطأ ثم قتله خطأ قبل
البراءة فعليه الدية وسقط ارش اليد وكل عمد
سقط في القصاص بشبهة فالدية في مال
القاتل وكل ارش وجب بالصلح فهو في مال
القاتل **اذا قتل الاب** ابنه عمداً فالدية في
ماله في ثلث سنين وكل جنابة اعترف لها
بها فهي مال ولا يصدق على عاقلة وعمد
الصبي والمجنون خطأ وفي الدية على العاقلة
ومن حفر بئراً في طريق المسلمين او في

قتل انسان بذكر فدية على عاقلته
وان تلف به بهيمة فضاها في ماله وان
اشرع في الطريق روشنا او مينا بافسط
على انسان فغضب فالدية على عاقلته ولا
كفارة على حافر البئر وواضع الحجر ومن حفر
بئرا في ملكه فعطب بها انسان لم يضمن والراكب
ضامن لما وطئت الدابة وما صابت بيده
او كرمته ولا يضمن ما نغخت برجلها او ذنبها
وان راثت او بالث في الطريق فعطب بها انسان
لم يضمن والسائق ضامن لما اصابته بيده
او رجلها والعايد ضامن لما اصابته بيدها
دون رجلها ومن قاد قطارا فهو ضامن
لما اوطاء فان كان معه اخو سائق فالضامن
عليهما واذا جنى العبد جناية خطأ قيل للمولى
اما ان تدفعها او تغديه فان دفعه ملكه وتغديه

133
لجناية فان فداه فداء بارشها فان
عاد فجنى كان حكم الثانية حكم الاولى
وان جنى جنايتين قيل للمولى اما ان
تدفع العبد الى ولي الجنايتين يقسمانه
على قدر حقيهما واما ان تغديه بارش
كل واحد منهما وان اعنته المولى وهو
لا يعلم بالجناية ضمن الاقل من قيمته ومن
ارش لجناية وان باعه او اعنته بعد العلم
بالجناية وجب عليه الارش واذا جنى
المدبر او ام الولد جناية ضمن المولى الاقل
من قيمته ومن ارشها فان جنى اخرى وقد
دفع المولى القيمة للاولى بقضاء فلا شئ عليه
ويستبع ولي لجناية الثانية ولي لجناية الاولى
فيشاركه فيما اخذ وان كان المولى دفع
القيمة بغير قضاء فالولي بالخيار ان شاء

اتبع المولى وآمن شاء اتبع ولحق الجناية المولى
 وآمن مال الحائط الى طريق المسلمين فطوبى
 صاحبه بنقضه واشهد عليه فلم ينقض
 في مدة يقدر على نقضه حتى سقط ضمن
 ما تلف به من نفس او مال ويستوي
 ان يطالبه بنقضه مسلم او ذمي وان مال
 الى دار رجل فالمطالبة لما لك الدار خاصة
 واذا اصطدم فارسان فمات فاعلى عاقلة
 كل واحد منهما دية الاخرى واذا قتل رجل
 عبداً خطأ فعليه قيمة لا يزداد على عشرة آلاف
 درهم فان كانت قيمة عشرة آلاف درهم
 او اكثر قضى عليه بعشرة آلاف الا عشرة عند
 ابي حنيفة وقال ابو سرجب قيمة بالغيا
 ما بلغ وفي الامة اذا زادت قيمتها على الدية
 خمسة الاف الا عشرة وفي يد العبد نصف قيمته

ما بلغان

لا يزداد على خمسة الاف الا خمسة وكل من
 به مادية لحر فهو مقدر من قيمته العبد واذا
 ضرب رجل بطن امرأة فالقت جنيناً
 ميتاً فعليه غرة نصف عشرة الدية وان القته
 حياً ثم مات ففيه دية كاملة وان القته
 ميتاً ثم ماتت الام فعليه غرة ولا شيء في
 الجنين وما يجب في الجنين موروث عنه
 وفي جنين الامة اذا كان ذكراً نصف
 عشرة قيمته لو كان حياً وعشرة قيمته ان كان
 اثنى ولا كفارة في الجنين والكفارة في
 العمد والخطاء عتق رقبة مؤمنة فان لم
 فصيام شهرين متتابعين ولا يجرأ فيها
 الاطعام **كتاب القسامة** اذا وجد في محلة
 لا يعلم من قتله اختلف منهم خمسون رجلاً
 يتخيرهم الولي بالله ما قتلناه ولا علمناه

وان ماتت ام القات
 ميتاً فله دية

قاتلاً فاذا حلفوا قضى على اهل المحلة
بالدية ولا يتخلف الولي ولا يقضى بالجناية
وان لم يكمل اهل المحلة كررت الايمان عليهم
حتى يتم خمسون ولا يدخل في القسامة صبي
ولا مجنون ولا امرأة ولا عبد وان وجد
ميت لا اثر به فلا قسامة ولا دية وكذلك
ان كان الدم يسيل من انفه او دبره او فمه
فان كان يخرج من عينيه او اذنيه فهو
قتيل وان وجد القاتل على دابة يسوقها
رجل فالدية على عاقلة دون اهل المحلة و
ان وجد في دابة انساناً فالقسامة عليه والدية
على عاقلة ولا يدخل الكافر في القسامة مع المالك
عند ابي حنيفة وهو على اهل الحطة دون المشركين
وان بقي منهم واحد وان وجد قتيل في سفينة
فالقسامة على من فيها من الركاب والملاحين

١٢٤
فان وجد في مسجد محلة فالقسامة على اهلها
وان وجد في المسجد الجامع او الشارع الاظم
فلا قسامة فيه والدية على بيت المال وان وجد
في بئر ليس بقربها عمارة فهو حدس وان وجد بين
قرتين كان على اقربها وان وجد في وسط
الفرات يمر به الماء فهو حدس وان كان محتسباً
بالشاطئ فهو على اقرب القرى من ذلك المكان و
ان ادعى الولي على احد من اهل المحلة بعينه
لم تسقط القسامة عنهم وان ادعى على احد
من غيرهم سقطت عنهم القسامة واذا قال
المستخلف قتل فلان استخلف بالله ما قتل
ولا علمت له قاتلاً غير فلان واذا شهد اثنان
من اهل المحلة على رجل من غيرهم انه قتل لم تقبل
شهادتهما **المعاقل** الدية في شبه العمد وخطاء
وكل دية وجبت بنفس القاتل على عاقلة و

العاقله اهل الديوان ان كان القاتل
 من اهل الديوان يؤخذ من عطاياهم في
 ثلاث سنين فان خرجت العطايا في اكثر
 من ثلث سنين او اقل اخذ منها وزم لم يكن
 من اهل الديوان فعاقلة قبيلة يقسط عليهم
 في ثلاث سنين لا يزداد الواحد على اربعة دراهم
 في كل سنة درهم ودانقان وينقص و
 ان لم يتسع القبيلة لذلك ضم اليهم اقرب
 القبائل ولا يدخل القاتل مع العاقله فيكون
 فيما يؤدى كاحدهم وعاقلة المعتق قبيلة
 مولاه ومولا الكوا لا يعقل عنه مولاه وقبيلة
 ولا يتحمل اقل من نصف عشر الدية ويتحمل نصف
 العشرة فصاعدا فانقص من ذلك فهو مال
 هبة ولا تعقل العاقله جنابة العبد ولا جنابة
 اعترف بها الهاني الا ان يصدقوه ولا مال الزنا

بالصلح واذا جنى العبد جنابة خطا
 كانت على عاقلة **كتاب الحدود** الزنا يثبت
 بالبينة والاقرار فالبينة ان يشهد اربعة
 من الشهود على رجل وامرأة بالزنا فيسأله
 الامام عن الزنا ما هو وكيف هو واين
 زنا ومته زنا وبمن زنا فاذا اثبتوا ذلك
 وقالوا رايناها وطئها في فرجها كاملا
 في المكحلة وسأل القاضي عنهم فعدلوا
 في السر والعلاية حكم بشهادتهم والاقرار
 ان يعرف البالغ العاقل على نفسه بالزنا اربع
 مرات في اربعة مجالس امقر كما اقروا القاضي
 واذا تم اقراره اربع مرات سأل القاضي
 عن الزنا ما هو وكيف هو واين زني وبمن
 زني فاذا بين ذلك وجب عليه الحد فان
 كان الزنا في محصن رجمه بالحجارة حتى

كلاه

يموت يخرج به الى ارض فضاء يعتري
الشهود برجمه ثم الامام ثم الناس فان امتنع
الشهود من الابتداء سقط الحد وان كان
مقرًا ابتداء الامام ثم الناس يغسل
ويكفن ويصل عليه وان لم يكن محصنًا
وكان حرًا فحده مائة جلدة يامر الامام
بضربه بسوط لا غمرة له ضربًا متوسطًا
ينزع ثيابه ويفرق الضرب على اعضاء
الرأس ووجهه وفرجه وان كان
جلده خمسين كذلك فان رجع المقر عن
اقراره قبل اقامة الحد عليه او في وسطه قبل
رجوعه وخلي سبيله ويستحب للام ان يلقن
المقر الرجوع ويقول له لعنك المست او قبلت
والرجل وامرأة في ذلك سواء غير ان امرأة
لا ينزع عنهن ثيابها الا الفرو والحشو وان

١٢٦
حفر لها في الرجم جاز ولا يقيم المولى الحد
على عبده الا باذن الامام واذا رجع
احد الشهود بعد الحكم قبل الرجم ضربوا الحد
وسقط الرجم وان رجع بعد الرجم خذ الرجم
وحد وضمن ربع الدية وان نقص عدد
الشهود عن اربعة حدوا وشرط الاحصان
الرجل ان يكون حرًا بالغًا عاقلًا مسلمًا قد
تزوج امرأة نكاحًا صحيحًا ودخل بها وهما
على صفة الاحصان ولا يجمع في المحصن بين
جلد والرجم ولا يجمع في البكر بين الجلد والنفي
الا ان يرى الامام ذلك مصلحة فيعذب
على قدر ما يرى واذا زنى امرئ وحد
الرجم رجمه وان كان حده لجلد لم يجلد حتى
يبرأ واذا زنت الحامل ان كان حده الرجم
لم تحد حتى تضع حملها وان كان حده لجلد

فحتى تتعالى من نفاسها واذا شهد الشهود
بمجرد متقادم لم يمشهم عن اقامتهم بعد من
الامام لم تقبل شهادتهم الا في حد القذف
خاصة واذا وطئ اجنبية فيادون الفرج
عزرو ولا حد علي من وطئ جارية ولده وولد
ولده وان قال علمت انفا على حرام واذا
وطئ جارية ابيه او امه او زوجته او
وطئ العبد جارية مولاه وقال علمت انها على
حرام حد وان قال ظننت انها تحل لي لم
ومن وطئ جارية اخيه او عمه وقال ظننت
انها على حلال حد ومن زعمت اليه غير
امراته وقالت النساء انها زوجتك فوطئها
فلا حد عليه وعليه المهر ومن جد امرأة على فرا
فوطئها عليه لم يحد ومن تزوج امرأة لا تحل لهما
فوطئها لم يحد عليه لحد ومن اتى امرأة في

الموضع المكروه او عمل عمل لوط فلا حد عليه
عند ائمة ويعزرو وقال سميم هو كالزنا
يحد ان كان بكرة او رجما ان كان ثيبا
ومن وطئ بهيمة فلا حد عليه ويعزرو ومن
زنى في دار الحرب او في دار البغي ثم خرج
اليها لم يقد عليه لحد **باب الشرب** ومن شرب
لحم فاخذ وريحها موجودة فشهد الشهود
بذلك عليه او اقر فعليه لحد وان اقر بعد
ذئاب رايتها لم يحد ومن سكر من النبيذ
حد ولا حد علي من وجد منه رايحة لخم
او تقيا ما ولا يحد السكران حتى يعلم انه
سكر من النبيذ وشربه طوعا ولا يحد حتى
يزول عنه السكر وحد لخم والسكر في لخم
ثمانون سوطا يفرق على بدنه سحا ذكرنا
في الزنا فان كان عبدا فحد اربعون

أقرب شرب الخمر والسكر ثم رجع لم يحد ويثبت
الشرب بشهادة شاهدين أو بأقراره مرة
واحدة ولا تقبل فيه شهادة النساء مع
الرجال **باب حد القذف** إذا قذف الرجل رجلاً
محصناً أو امرأة محصنة بصرح الزنا
وطالب المقذوف بالحد حده الحكم ثمانون
سوطاً إن كان حرّاً يفرق على أعضائه ولا
يحد من ثيابه ينزع عنه الفرو والحشود
إن كان عبداً جلد أربعين سوطاً و
الأحصان إن يكون المقذوف حرّاً بالغاً
عاقلاً مسلماً عفيفاً من فعل الزنا ومن
نفى نسب غيره فقال لست لأبيك أو قال
يا ابن الزانية وأمه ميتة محصنة فطالب
الابن بمحنة حد القازف ولا يطالب بحد
القذف للميت إلا من يقع القدر في نسب

باب حد القذف

بقذفه وإذا كان المقذوف محصناً جان
لابت الكافر والعبد إن يطالب بالحد
وليس للعبد أن يطالب مولاه بقذف
أمه الحرة وإذا أقر بالقذف ثم رجع لم
يقبل رجوعه ومن قال لعزتي يا نبطي
لم يحد ومن قال لرجل يا ابن ماء السماء
فليس بقاذف وإذا نسب إلى عم أو خاله
أو زوج أمه فليس بقاذف ومن وطئ
وطئاً حراماً في غير ملكه لم يحد قاذفه ولا أمه
بولد لا يحد قاذفها ومن قذف أمه أو
عبداً أو كافراً بالزنا أو قذف مسلماً بغير
الزنا فقال يا فاسق أو يا كافراً أو يا
عزيراً أو قال يا حماراً أو يا خنزيراً لم
يحد والتعزير أكثره تسعة وثلاثون سوطاً
واقده ثلث جلادات وقال من يبلغ بالتعزير

خنة وسبعين سوطا فان راى الامام ان
يضم الى الضرب في التعزير يجب فعل واشد
الضرب التعزير ثم الزنا ثم حد الشرب ثم
القذف ومن حده الامام او عزله فمات
فدمه صدر واذا حد لمسلم في القذف
لم يقبل شهادته وان تاب وان حد الكافر
في القذف ثم اسلم قبلت شهادته بشقطين
كتاب السرقة وقطاع الطريق اذا راق
البالغ العاقل عشرة دراهم مضروبة كانت
او غير مضروبة من جز لا شبهة وجب عليه
القطع والعبد في القطع سواء وتجب
القطع باقران مرة واحدة او بشهادة
شاهدين واذا اشترك جماعة في سرقة فاحصا
كل واحد منهم عشرة دراهم قطع وان احصا
اقل لم يقطع ولا يقطع فيما يوجد ثاؤها

او ما قيمته عشرة دراهم

مباحا في دار الاسلام كالحنث والقصب
وتخيش والسمك والصيد ولا فيما يشرح
الفساد كالقواكه الرطبة واللبن واللحم
والبطيخ والفاكهة على الشجر والزرع الذي
لم يحصد ولا قطع في الاشربة المطربة ولا
في الطنبور ولا في سرقة المصحف وان
كان عليه حلية ولا في الصليب الذهب
ولا في الشطرنج ولا في النرد ولا قطع
على سارق الصبي وان كان عليه حلي
ولا يقطع سارق العبد الكبير ويقطع سارق
العبد الصغير ولا قطع في الدفائر كلها الا في
دفائر الحساب ولا يقطع سارق الكلب
ولا فهد ولا قطبل ومزار ويقطع في السياج
والقنأ والآبنوس والصندل واذا اخذ
من الحنث وان او ابواب قطع فيها ولا قطع

سارق كلب

على خائن او خائنة ولا نبالا شرا لا منتهب
ولا مختلس لا يقطع السارق من بيت
المالك لا من مال للسارق فيه شركة ومن يبرق
من بويه او ولد او ذي رحم محرم منه لم يقطع
وكذلك اسرق احد الزوجين من الاثا والعبد
من سيده او من امرأة سيده او من زوج سيده
والكمون من مكاتبه والسارق من المغنم **والحرز** على
ضربين حرز لمعنى فيه كالبسوت والدور والحرز
بالحقا فظ من يبرق شيئا من حرز او من غير حرز
وصاحبه عنده يحفظ وجب عليه القلع **ولا يقطع**
من سرق من حمام او من بيت اذن للناس في
دخوله ومن سرق من المسجد متاعا صاحبه
قطع ولا يقطع على الضيف اذا سرق ممن اضافه
واذا انقب اللص البيت ودخل واخذ امواله
اخرج خارج البيت فلا قطع عليها واذا القاه في

الطريق ثم خرج واخذ قطع وكذا كل من حمل
على حمار فساقه واخرجه **وان** دخل الحرز
جماعة فتولا بعضهم الاخذ فقطعوا جميعا
ومن نقب البيت وادخل يده واخذ شيئا لم
يقطع وان ادخل يده في صندوق الصير في
اخره لم يقطعه واخذ اموال قطع ويقطع بمس
السارق من الذند وتحسم فان يبرق ثانيا
قطعت رجله اليسرى وان سرق ثالثا لم يقطع
وخلد السجين حتى يتوب واذا كان السارق
اشل اليد اليسرى او اقطع او مقطوع الرجل اليمنى
لم يقطع ولا يقطع السارق الا ان يحضر الموق
منه فيطالبه بالسرقة وان وهبها من السارق
او باعها منه ونقصت قيمتها عن النصاب
لم يقطع ومن سرق عينا فقطع فيها وردها
ثم عاد فسرقتها وهبها لم يقطع فان تغيرت

عن حالها مثل ان لو كان غدا فسرقة قطع
 فيه ورده ثم تسج فعاد فسرقة قطع واذا قطع
 السارق والعين قائمة في يده ردا وان كان
 بالكلية لم يضمن واذا ادعى السارق ان العين
 لمسروقة ملكه سقط القطع عنه وان لم يقيم بينة
 واذا خرج جماعة ممتنعين او احد يقدر على
 الامتناع فقصدا قطع الطريق فاخذوا
 قبل ان ياخذوا مالا ولا قتلوا نفسا جسيم
 الا امام حجة يحدوا توبة فان اخذوا مالا لم
 او الذقي واما حوز اذا قسم على جماعة اصحاب
 كل واحد عشرة دراهم فصاعدا او باقية
 ذلك قطع الا امام ايديهم وارجلهم من خلاف
 وان قتلوا ولم ياخذوا مالا قتلهم الا امام
 حدا وان عفى احد الاولياء عنهم لم ينفذ
 الي عفرهم وان قتلوا واخذوا مالا فالامام

بالخيار ان شاء قطع ايديهم وارجلهم من
 خلاف وقتلهم وصلبهم ان شاء قتلهم وان
 شاء صلبهم يصلب حيا ويبع بطنه برمح الي
 ان يموت ولا يصلب اكثر من ثلثة ايام فان
 كان فيهم صبي او مجنون او ذورحم محرم من
 المقطوع عليه سقط الحد عن الباقي وصار
 القتل للاولياء ان شاء واقتلوا وان شاءوا
 عفو او ان باشر القتل واحد منهم اجري الحد على
 جماعة **كتاب الاشربة** المحرمة اربعة الخمر
 عصير العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد
 والعصير اذا طبخ حتى ذهب اقل من ثلثه ونقي
 ثلثه **ونقيع** التمر اذا اشتد ونقيع التمر والذبيب
 اذا طبخ كل واحد منهما اذني طبخ حلال وان
 اشتد اذا شرب منه ما يغلب طنه لا يسكن
 من غير طهو ولا طرب ولا باس بالخيليين

نبيد

وحصفته التمر والذبيب والتمر والعنب وبنية
العسل والتين والمخنة والشعير والذرة
حلال وإن لم يطبخ وعصير العنب إذا طبخ
حتى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه حلال وإن شرب
ولا بأس بالانتباز في الذبا والختم والمذقة
والنقير وإذا تخللت لحم حلت سواء صارت
خلا بنفسها أو بشئ طرح فيها ولا يكره تخليها
كتاب الصيد والنزاح يجوز الاصطيد بالكلب
المعلم والفهد والبازي وسائر الجوارح المعلقة
وتعليم الكلب أن يترك الأكل ثلاث مرات و
تعليم البازي أن يرجع إلى دعوته وإذا أرسل
كلبه المعلم أو بازيه أو حصفه وذكر اسم الله تعالى
عند إرساله فاحذر الصيد ووجه فوات
حل كذا فإنه أكل منه الكلب لم يؤكل وإن أكل
البازي أكل وإن أدرى المرسل الصيد حيا وجوز

١٣٢
عليه أن يزكيه وإن تركت زكيت حتى مات
لم يؤكل وإن خنقه الكلب ولم يجرحه لم يؤكل
وإن شاركه كلب غير معلم أو كلب مجوسي
أو كلب لم يذكر اسم الله تعالى عليه لم يؤكل
وإذا رمى الرجل سهمه إلى صيد فسمي عند
الرمي أكل ما أصاب إذا جرحه السهم فما
فان أدركه حيا زكاه وإن تركت زكيت حتى
مات لم يؤكل وإذا وقع السهم بالصيد فقتل
حتى غاب عنه ولم يزل عن طلبه حتى أصابه
ميتا أكل وإن قعد عن طلبه ثم أصابه
ميتا لم يؤكل وإن رمى صيدا فوقع في الماء
لم يؤكل وكذا كان وقع على سطح أو جبل ثم
تردى منه الأرض لم يؤكل وإن وقع على
الأرض ابتداء أكل ما أصاب المعارض
لم يؤكل وإن جرحه أكل ولا يؤكل ما أصابه

البندقة اذا مات منها واذا رمى لصيد
 فقطع عضو امه كل الصيد ولم يؤكل العضو
 وان قطوا ثلثا نأ والاكث مما يلي العجز اكل
 ولا يؤكل صيد المجوسي والمرتد والوثني
 ومن رمى صيدا قاصبا ولم يخنه ولم
 يخرج من خير الامتناع فرماه اخر فقتله فهو للثاني
 ويؤكل وان كان الاول انخنه فرماه الثاني
 فقتله لم يؤكل والثاني ضامن لقمة الاوغى ما
 نقصه جراحته ويجوز اصطياد ما يؤكل لحمه
 من الحيوان وما لا يؤكل وذبيحة المسلم والكاتب
 حلال ولا يؤكل ذبيحة المجوسي والمرتد والوثني
 والمحرم وان ترك الذابح التسمية عمدا فالذبيحة
 ميتة لا يؤكل وان تركها ناسيا اكله والزبح
 في الحلق واللبة والعروق التي تقع في الزكوة
 اربعة الحلقوم والرمي والودجان فان قطعها

حل الاكل فان قطع اكثر ما فلكد عند ابي حنيفة
 وابو يوسف وتم لا بد من قطع الحلقوم والرمي
 واحدا للودجان ويجوز الزبح بالليطة والرمي
 وبكل شئ اوفر الدم الا السن القائمة والظفر
 القائم وتحت ان يحد الزابح شفرته ومن بلغ باسن
 النخاع او قطع الرأس كله كره له ذلك وتؤكل ذبيحة
 واذا زبح الشاة من قفاه فان بقيت حية
 حتى قطع العروق جاز ويكره وان مات قبل
 قطع العروق لم يؤكل وما استأنس من الصيد
 فزكاة الزبح وما توحيش من النعم فزكاة العقر
 وجراحته والمستحب في الابل النحر فان ذبحها جاز
 ويكره ويستحب في البقر والغنم الزبح فان نحرهما
 ويكره ونحر ناقه او ذبح بقرة او شاة فوجد من
 جنينا ميتا لم يؤكل شعر او لم يشعر ولا يجوز اكل
 كل ذي ناب من السباع ولا ذي مخلب من الطير

جفت

اي الذبيحة التي بلغ السنين النخاع
 او قطع الرأس كله

ولا باس بغراب الزرع ولا يؤكل الابقع
 الذي يأكل الخيف ويكره اكل الصبغ و
 الضب والحشرات كلها ولا يجوز اكل طوم
 الحمر الا هلية والبغال ويكره اكل لحم الفرس
 عندنا حتى ولا باس باكل الارنب واذا
 ذبح ما لا يؤكل لحمه طهر لحمه وجلده الا اذا
 ولحنته فان الزكوة لا تعمل فيها ولا يؤكل
 من حيوان الماء الا السمك ويكره اكل الطاف
 منه ولا باس باكل الحريش ومارماهي ويجوز اكل
 الجراد ولا زكوة له **كتاب الاضحية** الاضحية واجبة
 على كل مسلم مقيم موسر في يوم الاضحية عن نفسه
 وولده الصغير يذبح عن كل واحد منهم شاة
 او يذبح بدنة او بقرة عن سبعة وليس على الفقير
 والمسافر اضحية ووقت الاضحية يطلع الفجر
 من يوم النحر الا انه لا يجوز لاهل الامصار

يسبى

النحر حتى يصلي الامام العيد فاما اهل السوا
 فيذبحون بعد الفجر وهي جائزة في ثلثة ايام
 يوم النحر ويومان بعده ولا يضحي بالعيث والعورا
 والعرج التي لا تمشي الا المنسك لا العجفاء ولا
 يجوز مقطوعة الاذن والزنب التي ذهب
 اكثر اذنه فان بقي اكثر من الاذن والزنب جاز
 ويجوز ان يضحي بالجماء والخصى والجرباء والثولاء و
 الاضحية من الابل والبقر والغنم يجزئ من ذلك كله
 الشئ فصاعدا الا الضأن فان لجذع منه يجزئ
 وياكل من لحم الاضحية ويطعم الاغنياء والفقراء
 ويذبح ويستحب ان لا ينقص الصدقة من الثلث
 ويتصدق بجلده او يعمل منه آلة تستعمل في البيت
 والا فضل ان يذبح اضحية بيده ان كان يحسن
 الذبح ويكره ان ينحسها الكنانى واذا غلط رجل
 فذبح كل واحد منهما اضحية الاخر اجزا عنها و

لا ضمان عليها **كتاب الايمان** الايمان
على ثلثة اضراب يمين غموس ويمين منعقدة
ويمين لغو فيمين الغموس هي كلف على امر ماض
يتعد الكذب فيه فلهذا اليمين ياثم فيها ولا كفا
فيها الا الاغتفار ويمين المنعقدة ان يحلف
على امر مستقبل ان يفعل او لا يفعل واذا
في ذلك لزمه الكفارة ويمين اللغو ان يحلف
على امر ماض وهو يظن انه كما قال والامر
بخلافه فلهذا اليمين زجوا ان لا يأخذ الله
العبد والعامة في اليمين والمكره والناس سوا
ومن فعل المحلوف عليه مكرها او ناسيا سوا
واليمين بالله او باسم من اسمائه كالرحمن
والرحيم او بصفة من صفات ذاته كعزة الله و
جلاله وكبريائه الا قوله علم الله فانه لا يكون
يميناً وان حلف بصفة من صفات الفعل

١٣٥
كغضب الله وسخطه لم يكن حالفاً ومن حلف
بغير الله لم يكن حالفاً كالنبي والقران واللعبة
والبراءة فهو يمين وكلف بحروف القسم
القسام او قوله والله والباء كقوله بالله والتاء
كقوله تالله وقد يغير الحروف فيكون حالفاً كقوله
الله لا افعل كذا وقال ابو حنيفة اذا قال الحق
الله فليس بحالف واذا قال اقسم واقسم بالله
او احلف واحلف بالله او اشهد او اشهد بالله
فهو حالف وكذلك قوله وعهد الله وميثاقه و
علي فذر او نذر الله فهو يمين وان فعل كذا فهو
يهودي او نصراني او كافر وان قال فعلي
غضب الله او سخط او انا زان او شارب خمر او
اكل ربا فليس بحالف **وكفارة** اليمين عتق رقبة
يخرج فيها ما يجزئ في الظهار وان شاء كسب عشرة
مساكين لكل مسكين ثوباً فما زاد وادناه ما

يخرج فيه الصلوة وان شاء اطعم عشرة مسكين
 كالا طعام في كفارة الظهار فان لم يقدر
 على ذلك ^{الثلاثة} صام ثلثة ايام متتابعات
 وان قدم حنث لم يجز ومن حلف على معصية
 مثل ان لا يصلي او لا يكلم اباه او يقتل
 فلانا فينبغي ان يحنث ويكفر عن عيبه
 واذا حلف الكافر ثم حنث في حال الكفر
 او بعد اسلامه فلا حنث عليه ومن حلف على نفسه
 شيئا مما يملكه لم يصر محرما وعليه ان يستباحه كفا
 يمين فان قال كل حلال علي حرام فهو على
 الطعام والشراب الا ان ينوي غير ذلك ومن
 نذر نذرا مطلقا فعليه الوفاء فان علق
 نذره بشرط فوجب الشرط فعليه الوفاء بنفس
 النذر وروي ان ابا جرجع عن ذلك
 قال اذا قال ان فعلت كذا فعلى حجة او

الكفارة
 ٦٠

سنة او صدقة ما املكه اجراه عن ذلك كفارة
 يمين وهو قول من حلف لا يدخل بيتا
 فدخل الكعبة او المسجد او البيعة او الكنيسة
 لم يحنث ومن حلف لا يتكلم فقرأ القرآن في الصلوة
 لم يحنث وكذلك ان حلف لا يلبس هذا الثوب
 وهو لا يلبسه فزرعه في الحال لم يحنث وكذلك
 ان حلف لا يركب هذا الدابة فهو ركبها فزول
 في الحال لم يحنث وان لبث ساعة حنث
 وان حلف لا يدخل هذا الدار وهو فيها بالقعود
 حتى يدخل ثم يخرج ومن حلف لا يدخل دارا
 خرابا لم يحنث ومن حلف لا يدخل هذا الدار
 فدخلها بعد انهدمت وصارت صحراء
 حنث ولو حلف لا يدخل هذا البيت فدخله
 بعد انهدم لم يحنث ومن حلف لا يكلم زوجة فلانا
 وطلقها فلا ثم تكلمها حنث وان حلف لا يكلم عبدا

لم يحنث
 في داره

فلان او لا يدخل دار فلان فباع داره وعبد
فكلم العبد ودخل الدار لم يحنث ومن حلف
لا يكلم صاحب الطيلسان فباعه ثم كلمه
وكذلك لو حلف لا يكلم فلان انكسرت فكله بعد ما
صار شيخا حنث وكذلك لو حلف لا يأكل هذا اللحم
فصار كبشاً فاكله حنث وان حلف لا
يأكل من هذه التمرة فهو على عمره وان حلف
لا يأكل من هذه البسرة فصارت طيباً فاكله لا يحنث
وان حلف لا يأكل بسراً فاكل رطباً لم يحنث
وان حلف لا يأكل رطباً فاكل بسراً مذنباً
حنث عند أبي حنيفة ومن حلف لا يأكل الحما
فاكل سمكاً لم يحنث وان حلف لا يشرب
من دجلة فشرب منها بآباء لم يحنث في قول
أبي حنيفة حتى يكره فيها ومن حلف لا يشرب من ماء
دجلة فشرب منها بآباء حنث ومن حلف

فكلم

لا يأكل من هذه الحنطة فاكل من خبزها لم يحنث
ومن حلف لا يأكل هذا الدقيق فاكل من
خبزه حنث ولو استغف ما هو لم يحنث ومن حلف
لا يكلم فلاناً فكله وهو يحث يسمع الا انه
نائم حنث وان حلف لا يكلم الا باذن فاذن
له ولم يعلم بالاذن حتى كلمه حنث واذا حلف
الولي رجلاً ليعلمه بطل دأء دخل البلد فهذا
على حال ولايته خاصة ومن حلف لا يركب دابة
فلان فركب دابة عبده لم يحنث ومن حلف
لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها او دخل
دهليزها حنث وان وقف في طاق الباب
اذا اغلق الباب كان خارجاً لم يحنث ومن
حلف لا يأكل الشوي فهو على اللحم دون الباز
ولجزر ومن حلف لا يأكل الطبخ فهو على ما
يطبخ من اللحم ومن حلف لا يأكل الرأس فممنوع

فكلم

على ما يكسر في التنافير ويباع في المحصر ومن
 حلف لا يأكل خبزاً فيمينه على ما يعتاد أهل
 البلد أكل خبزاً فإن أكل خبز القطايف
 أو خبز الارز بالواق لم يحنث ومن حلف
 لا يشتري ولا يبيع ولا يوجر فوكل من
 فعل ذلك لم يحنث ولو حلف لا يتزوج أو
 لا يطلق أو لا يعتق فوكل من ذلك لم يحنث
 ومن حلف لا يجلس على الارض فجلس
 على بساط أو حصير لم يحنث ومن حلف
 لا يجلس على سرير فوقه بساط حنث وإن
 جعل فوقه سرير آخر فجلس عليه لم يحنث و
 من حلف لا ينام على فراش فنام على فوقه
 قرام حنث وإن جعل فوقه فراشاً آخر
 لم يحنث ومن حلف بيمين وقال ان شاء الله
 متصلاً بيمينه فلا حنث عليه ومن حلف

عاري في مجلس

بيمينه ان استطاع فهذا على استطاعة القم
 دون القدره وإن حلف لا يكلم فلما ناسياً
 أو زماناً أو حيناً والزمان فهو على ستة
 اشهر وكذلك الدهر عنداني ح وم ولو حلف
 لا يكلم آيماً فهو ثلث ايام وإن حلف لا يكلم آيماً
 فهو على عشرة ايام عنداني ح وقال ابو
 وم الاسبوع ولو حلف لا يكلم الشهر
 فهو على عشرة اشهر عنداني ح وقال ابو
 وم اثنا عشر شهراً وإذا حلف لا يفعل
 كذلك تركه ابداً وإن حلف ليفعلن كذا
 ففعله مرة واحدة بر فيمينه ومن حلف
 لا يخرج امرأته الا باذنه فاذن لها فخرجت
 مرة أخرى بغير اذنه حنث ولا يذم اذنه
 في كل خروج وإن قال الا ان اذن لك
 فاذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعدها

[illegible]

البركة في الدنيا والآخرة
على ما في الكتاب والسنن
البركة في الدنيا والآخرة
على ما في الكتاب والسنن

فان التكال في التفرار فيه شبهة فلا
يشتبه به القصاص بل يلزم المار
بذلك

واقاما البينة قضى بينهما وان ادعى كل واحد منهما نكاح امرأة واقاما البينة لم يقض بواحدة من البينتين ويرجع الى تصديق امرأة لاحدهما وان ادعى اثنان على رجل كل واحد منهما انه اشترى منه هذا العبد واقاما البينة فكل واحد منهما بالخيار ان شاء اخذ نصف العبد بنصف الثمن وان شاء ترك فاذا قضى القضاة بينهما به فقال احدهما لا اختار لم يكن للاخر ان يأخذ جميعه وان ذكر كل واحد منهما تاريخا فهو للاول بينهما وان لم يذكر تاريخا ومع احدهما قبض فهو اولى وان ادعى احدهما شرا والاخر هبة وقبضا واقاما البينة ولا تأخر بينهما فالشرا اولى وان ادعى احدهما الشرا وادعت امرأة انه تزوجها عليه فها سواء وان ادعى احدهما رهن وقبضا والاخر هبة وقبضا فالرهن اولى وان اقام

[illegible]

كل واحد منهما يتبع على الشراء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

على غيره فمجده استخلف فان نكل عن اليمين
فيما دون النفس لزمه القصاص وان
نكل في النفس حبس حتى يقرأ ويكف و
قال ابوسوم يلزمه الارش فيها واذا
قال المدعى له بيته حاضرة قيل لخصمه
كفيلاً بنفسك ثلاثة ايام فان فعل والّا
امر بملازمة الّا ان يكون غريباً على الطريق
فيلازم مقدار مجلس القاضي وان قال
المدعى عليه هذا الشيء او دعيته فلان الغايب
او رهنه عندي او غصبته منه واقام بيته
على ذلك فلا خصومة بينه وبين المدعى
وان اقال ابتعته من الغائب فهو خصم وان
قال المدعى سرق مني واقام البيته وقال
صاحب البيه او دعيته فلان واقام البيته
لم تدفع لخصومة وان قال المدعى ابتعته

ایمان اخذ منه الکفیل لا یؤخذ
الکلیا و یجوز کلکم فان اتی
بالبینه فیهما و الا یخلفه
او یدعه صد

فادعى احدهما نمناً وادعى الاخر الكرم
او اعترف البايع بقدر من المبيع وادعى
المشتري الكرمه واقام احدهما البينة
قضى له بها وان اقام كل واحد منهما بيته
كانت البينة المثبتة للزيادة اولى وان لم
تكن لكل واحد منهما بيته قيل للمشتري ان
ترضى بالثمن الذي ادعاه البايع والا فلي
ابيع وقيل للبائع ان تسلم ما ادعاه
المشتري من المبيع والا فليخبرنا البائع فان لم يتر
استخلف الحكم كل واحد منهما على دعوى الاخر
يعتدا بهمين المشتري فاذا حلفا فسح
القاضي بينهما وان نكل احدهما عن اليمين
لزمه القاضي دعوى الاخر وان اختلفا في
الاجل او في شرط الخطا او في استيفاء بعض
الثمن فلا تحالف بينهما والقول قول من يكر

الخيار والاجل مع يمينه واذا ملك المبيع
ثم اختلفا لم يتحالفا عند ابي حنيفة وابي
وجعل القول قول المشتري وقال محمد بن
ويوسف البيهقي على قيمة الهاك وان ملك احد
العبدين ثم اختلفا في الثمن لم يتحالفا عند
ابي حنيفة الا ان يرضى البايع ان يترك حصته
الهاك وقال ابو يوسف يتحالفان ويفسخ البيع في
وقية الهاك وهو قول م واذا اختلف
الزوجان في مهر فادعى الزوج انه تزوجها
بالف وقالت تزوجتني بالفين فايهما اقام
البينة قبلت بيمينته وان اقاما البينة فالبينة
بينت المرأة وان لم يكن لهما بيته تحالفا عند
ابي حنيفة ولم يفسخ النكاح ولكن يحكم مهر المثل
فان كان مثلك اعترف به الزوج او اقل قضى
بما قال الزوج وان كان مثلك ادعته المرأة او اكثر

قضى بما ادعت امرأة وان كان مهر المثل
 اكثر مما اعترف به الزوج واقل مما ادعت
 امرأة قضى لها مهر المثل وان اختلفا في الاجل
 قبل استيفاء المعقود عليه تحالفا وتبرادا وان
 اختلفا بعد الاستيفاء لم يتحالفا وكذا القول
 قول المشايخ وان اختلفا بعد استيفاء بعض
 المعقود عليه تحالفا وفسخ العقد فيما بقي و
 كان القول في المأقول المشايخ وان اختلف
 الموهو والمكاتب في مال لم يتحالفا عند ابي حنيفة
 وقال ابو يوسف لم يتحالفا وتفسخ الكتابة واذا
 اختلفا الزوجان في متاع البيت فما يصلح
 للرجال فهو للرجال وما يصلح للنساء فهو
 للمرأة وما يصلح لهما فهو للرجال واذا مات
 احدهما واختلفت ورثته مع الآخر فما يصلح
 للمرأة فهو للمرأة وغيره فهو للباقي منهما وقال ابو
 يوسف

والنصف
 للرجل

تدفع

يدفع الى المرأة ما تجهز به مثلها وما بقي للزوج
 واذا باع الرجل جاريته فجاءت بولد فادعا
 البايع فان جاءت به لاقل من ستة اشهر من
 يوم البيع فهو ابن البايع وانه ام الولد له
 ويفسخ البيع ويرد الثمن وان ادعاه المشتري
 مع دعوة البايع او بعد ما فدعوه البايع اولى
 وان جاءت به لاكثر من ستة اشهر لم تقبل دعوه
 البايع فيه الا ان يصدقها المشتري وان مات
 الولد فادعاه البايع وقد جاء به لاقل من ستة
 اشهر لم يثبت اللبيلاد في الام وان ماتت
 الام فادعاه وقد جاءت به لاقل من ستة اشهر
 ثبت النسب في الولد واخذ البايع ويرد الثمن
 كله في قول ابي حنيفة وقال ابو يوسف ويرد حصه
 الولد ولا يراد حصه الام ومزاد في نسب احد
 التوأمين ثبت نسبهما منه **كتاب الشهادة**

في

الشهادة فرض تلزم الشهود ولا يسعهم
كتنائها إذا طالبهم المدعى والشهادة
بالحدود مخيرة فيها الشاهد بين الستر و
الانظهار والستر افضل الا انه يجب ان
يشهد بالمال في السرقة فيقول اخذ ولا يقول
سرق والشهادة على مراتب منها الشهادة
في الزنا يعتبر فيها اربعة من الرجال ولا تقبل
فيها شهادة النساء ومنها الشهادة بيقينية
الحدود والقصاص تقبل فيها شهادة رجلين
ولا تقبل فيه شهادة النساء وما سوى
ذلك من الحقوق تقبل فيه شهادة رجلين او
رجل وامرأتين سواء كان الحق مالا او غير
مال مثل النكاح والطلاق والوكالة والوصية
وتقبل في الولادة والبكارة والعيوب بالنساء
في موضع لا يطلع عليها الرجال شهادة امرأة

واحدة ولا بد في ذلك كلمة من العدالة و
لفظة الشهادة فان لم يذكر الشاهد لفظه
الشهادة وقال علم او اتيقن لم تقبل
شهادته وقال ابو حنيفة يقتصر الحكم على
ظاهر عدالة المسلم الا في الحدود والقصاص
فانه يسأل عن الشهود فان طعن الخصم فيهم
سأل عنهم وقال ابو حنيفة لا بد ان يسأل عنهم
في السر والعلانية وما يتحمل الشاهد على غيره من
احدهما ما يثبت حكمه بنفسه مثل البيع والاقراء
والغصب والقتل وحكم الحاكم فاذا سمع ذلك
الشاهد او رآه وسعه ان يشهد به وان لم
يشهد عليه فيقول شهد انه باع ولا يقول
اشهدني ومنه ما لا يثبت حكمه بنفسه مثل
الشهادة على الشهادة فاذا سمع شاهد يشهد
بشيء لم يجز له ان يشهد على شهادته الا ان يشهد

وكذا كل نوبته تشهد الشاهد على شهادته لم يسمع
 الشاهد مع ان يشهد ولا يحل للشاهد ان يشهد
 اذ ان خطه اللان يكره الشهادة ولا تقبل
 شهادة الا على ولا تمكوك والمجذوف في القذف
 وان ثابت ولا شهادة الوالد لولدته وولده
 ولده ولا شهادة المولود لولده فاجنبه ولا
 تقبل شهادة احد الزوجين للآخر ولا شهادة
 المولى لغيره ولا مكاتبه ولا شهادة الشريك
 لشريكه فيما هو من شركته وتقبل شهادة الزور
 لآخيه وعم ولا تقبل شهادة من تحت ولا نكاح
 ولا مغنية ولا منع الشرب على اللهو ولا من
 يلعب بالطيور ولا من يغني للناس ولا من ياتي
 بآيات الكبار التي تتعلق بالحدود ولا من يخل
 لحام بلا اضرار ولا من يأكل الربوا ولا من يقا
 بالنزد والسطرنج ولا من يفعل الافعال المستحقة

في هذا
 الامام

كما يجوز على الطلاق والاكل وتقبل شهادة
 من غير سبب السلف وتقبل شهادة اميل
 الا معواه الا لخطا بتهمة تقبل شهادة اميل الذي
 بغضه على بعضه وان اختلفت بينهم ولا تقبل
 شهادة الخلق على التومي وان كانت كسفا
 اعلم بغيره للقياسات والرجل ممن يختص الكبار
 قبلت شهادته ولو لم يكن له حجة وتقبل شهادة
 الا لغيره كمن له ولد الزنا وشهادة الخلق جازلة
 وان ادعوا في الشهادة المدعى قبلت وان
 خالفه لم تقبل ولا يجوز التفلق بالافعال ^{اللفظ}
 والمعنى عند اني حنيفة فان شهد احدهما بالف
 والاخر بالفين لم تقبل الشهادة وان شهد
 احدهما بالف والاخر بالف وخمسائة ومدي
 يدعى لغا وخمسائة قبلت شهادتهما بالف واذا
 شهدا بالف وقال احدهما قضاها منها خمسمائة

كالبو

قبل شهادته بالف لم يسمع قوله انه قضاه
الا ان يشهد معه اخر وينبغي للشاهد اذا علم
بذلك ان لا يشهد بالف حتى يقر اتمدعي انه
قبض خمسمائة واذا شهد شاهدان ان زيدا
قتل يوم النحر بمكة وشهد اخر ان انه قتل يوم
النحر بالكوفة واجتمعوا عند الحاكم لم يقبل
الشهادتان فان سبق احدهما قضى بها
ثم حضرت الامر لم يقبل ولا يسمع القاضي الشهادة
على جرح ولا يحكم بذلك ولا يجوز للشاهد
ان يشهد بشئ ما لم يعاينه الا الغيب والموت والوقف
والنكاح والرحول وولاية القاض فان يسمع
ان يشهد بهذه الاشياء اذا خبره بها من يثق به
والشهادة على الشهادة جائزة في كل حق لا يقط
بالشبهة ولا يقبل في الحدود والقصص ويجوز
شهادة شاهدين على شهادة شاهد ولا تقبل

شهادة واحد على شهادة واحد وصحة
الاشهاد وان يقول شاهد الاصل للشاهد
الفرع اشهد على شهادتي اني اشهد ان
فلان بن فلان اقر عندى بكذا واشهدني
على نفسه وان لم يقل اشهدني على نفسي
جاز ويقول شاهد الفرع عند الاداء
اشهد ان فلانا اشهدني على شهادته
ان فلانا اقر عندى بكذا وقال له اشهد
على شهادتي بذلك ولا تقبل شهادة شهود
الفرع الا ان يموت الاصل ويغيبوا مسيرة
ثلثة ايام فصاعدا او يمرضوا مرضا لا يستطيعون
معه حضور مجلس الحاكم فان عدل شهود
الاصل شهود الفرع او سكتوا عن تعديهم
جاز وينظر القاضي في حالهم فان انكر شهود
الاصل الشهادة لم يقبل شهود الفرع وقال

ابو حرج ربح في شاة الزور شهاده في النسوة
 ولا اعترى وقال ابو سوسم يوجع ضربا
 ونجب **كتاب الرجوع** عن الشهادة
 اذا رجع الشهود عن شهادتهم قبل الحكم
 بها سقطت وان حكم بشهادتهم ثم رجعوا
 لم يفسخ الحكم لحكم ووجب عليهم ضمان ما تلفوه
 بشهادتهم ولا يصح الرجوع الا بحضرة الحاكم
 واذا شهد شاهدان بمال فحكم به لهما ثم رجعا
 ضمنا المال المشهود عليه وان رجع احدهما ضمن
 النصف وان شهد بمال ثلثة فرجع احدهم فلا
 ضمنا عليه وان رجع اخر ضمن الراجعا نصف المال
 وان شهد رجل وامرأتان فرجعت امرأة ضمن
 ربع الحق وان رجعا ضمنا نصف الحق وان شهد
 رجل وعشرة امرأة فرثمان فلا ضمنا عليهن وان
 اخوي كان على النسوة ربع الحق وان رجع

للمشهود
 عليه

عشرة
 نسوة

الرجل والنساء فعلى الرجل سدس الحق وعلى
 النسوة خمسة سدس الحق عند ابي حنيفة و
 قال ابو سوسم على الرجل النصف وعلى النسوة النصف
 وان شهد شاهدان على امرأة بالنكاح بمقدار مهر
 مثلها ثم رجعا فلا ضمنا عليهما وكذلك اذا شهدا على
 رجل تزوج امرأة بمقدار مهر مثلها وان شهدا
 باكثر من مهر المثل ثم رجعا لم يضمنوا وان كان اقل
 من القيمة ضمنا النقصا وان شهدا على رجل ان
 امرأته قبل الدخول لها ثم رجعا ضمنا نصف المهر
 وان كان بعد الدخول لم يضمنوا وان شهدا ان
 اعتق عبدا ثم رجعا ضمنا قيمته وان شهدا بقتل
 ثم رجعا بعد القتل ضمنا الدية ولا يقتصر منهما اذا
 رجع شهود الفرع ضمنا وان رجع شهود الاصل
 وقالوا لم نشهد شهود الفرع على شهادتنا فلا ضمان
 عليهم وان قالوا اشهدناهم وغلطنا ضمنا وان

وان شهدا ببيع بثلث القيمة
 او اكثر ثم رجعا

قال شهود الفرج كذب شهود الاصل او غلطوا
 في شهادتهم لم يلتفت الى ذلك ان شهد اربعة
 بالزنا وشاهدان بالا حصان لم يضمنوا الضمان
 على شهود الزنا وان رجوع المكون عن التزكية
 ضمنوا واذا شهد شاهدان باليمين وشاهدان
 بوجود الشرط ثم رجعوا فالضمان على شهود اليمين
 خاصة **كتاب ادب القاضي** لا يصح ولاية القاضي
 حتى يجتمع في الموثق ارباع الشهادة ويكون من
 اهل الاجتهاد ولا باس بالدخول في القضاء لمن
 يثق بنفسه انه يؤدي فرضه ويكره الدخول فيه
 لمن يخاف العجز عنه ولا لمن لا يثق فيه ولا ينبغي
 ان يطلب الولاية ولا يسألها ومن قدر القضاء
 يسلم اليه ديوان القاضي الذي قبله وينظر في حال
 المحسوس فمن اعترف بحق الزمة آياه ومن انكر
 لم يقبل قول المزعول عليه الا ببينة وان لم تقم بينة

رجع شهود الا حصان
 في الزنا وشاهدان بالا حصان
 لم يضمنوا الضمان
 على شهود الزنا وان رجوع
 المكون عن التزكية ضمنوا
 واذا شهد شاهدان باليمين
 وشاهدان بوجود الشرط
 ثم رجعوا فالضمان على
 شهود اليمين خاصة كتاب
 ادب القاضي لا يصح ولاية
 القاضي حتى يجتمع في
 الموثق ارباع الشهادة
 ويكون من اهل الاجتهاد
 ولا باس بالدخول في
 القضاء لمن يثق بنفسه
 انه يؤدي فرضه ويكره
 الدخول فيه لمن يخاف
 العجز عنه ولا لمن لا
 يثق فيه ولا ينبغي ان
 يطلب الولاية ولا يسألها
 ومن قدر القضاء يسلم
 اليه ديوان القاضي الذي
 قبله وينظر في حال
 المحسوس فمن اعترف
 بحق الزمة آياه ومن
 انكر لم يقبل قول
 المزعول عليه الا
 ببينة وان لم
 تقم بينة

لم يجعل

ويستظهر امره وينظر

بتخلية حتى ينادي عليه ويستظهر امره وينظر
 في الودائع وارتفاع الوقوف فيعمل على ما تقوم
 به البينة او يعترف من هو في يده ولا يقبل
 قول المزعول الا ان يعترف الذي هو في يده ان
 المزعول سلم اليه فيقبل قوله ويجلس للحكم
 جلوسا ظاهرا في المجلس ولا يقبل هدية الا من
 ذي رحم محرم منه او ممن تجرت عاداته بها قبل
 القضاء ولا تخفى دعوة الا ان يكون عاة و
 يشهد لجنانة ويعود المريض ولا يضيف احد
 الخصمين دون الاخر واذا حضر سوى بينهما
 في الجلوس والاقبال لا يسار احد الخصمين ولا
 يشير اليه ولا يلقنه حجة فاذا ثبت الحق عند
 وطلب صاحب الحق حبس غيره لم يجعل
 وامره يدفع ما عليه فان امتنع حبسه في كل
 دين لزمه بدلا عن مال حصل في يده كمن المبيع

وبدال القرص لا تجزئ فيما سوي ذلك اذا قال
اني فقير الا ان يثبت غريمه ان له مالا وكبه
شهرين او ثلثة ثم يسأل عنه فان لم يظهر له
مال خلى سبيله ولا يحول بينه وبين غرمائه بحسب
الرجل في نفقة زوجته ولا يحبس الذي دين
ولده الا اذا امتنع من الاتفاق عليه يجوز قضاء
المرأة في كل شئ الا في الحدود والقصاص قبل
كتاب القاضى اليه القاضى في الحقوق اذا شهد به
عنده فان شهدوا على خصم حكم بالشهادة وكتب
بحكمه وان شهدوا بغير حصة خصم لم يحكم وكتب
بالشهادة ليحكم بها المكتوب اليه ولا يقبل الكتاب
الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين
ويجب ان يقرأ الكتاب عليهم ليعرفوا ما فيه
ثم تختتم ويسلم اليهم فاذا وصل الى القاضى
لم يقبله الا بحضور الخصم فاذا سلم

تتين

الشهود

الشهود اليه نظر الى ختمه فاذا شهدوا ان
كتاب فلان القاضى سلم اليه في مجلس
حكمه وختمه وقرأه علينا وختمه فتح القاضى
وقرأه على الخصم والزعماء فيه لا يقبل
كتاب في الحدود والقصاص وليس للقاضي
ان يتخلف على القضاء الا ان يفوض
اليه ذلك اذا دفع اليه القاضى حكم حاكم
امضاه الا ان يخالف الكتاب والسنة او
الاجماع او يكون قولاً لا دليل عليه ولا يقض
القاضى على غائب الا ان يحضر من يقوم مقامه
واذا حكم رجلان رجلاً يحكم بينهما ورضيا
بحكمه جاز اذا كان بصفة الحاكم ولا يجوز تحكيم
الكافر والعبد والذمي والمحدود في القدر
والفاسق والصبي وكل واحد من المحكمين
ان يرجع الى ما يحكم عليهما فاذا حكم لزمهما

واذا دفع حكمه للقاضي فوافق مذهبه
امضاه واذا خالفه بطل ولا يجوز التحكيم
في الحدود والقصاص وان حكم في دم خطا
فقطه لحكم بالدية على العاقلة لم ينفذ حكمه
ويجوز ان يسمع البينة ويقض بالنكول
وحكم بحكم الابوية وولده وزوجه بال
كتاب القسمة ينبغي للامام ان ينصب
قاسما يوزقه من بيت المال ليقسم بين الناس
بغير اجر فان لم يفعل نصب قاسما باجر
ويجب ان يكون عدلا مأمونا عالما بال
قسمة ولا يجبر القاضي الناس على قسمة
واحد ولا يترك القاسم يشتركون واجرة القسمة
على عدد الرؤوس عنداني حنيفة وقال ابو
وتم على قدر الانصبا واذا حضر الشركاء
عند القاضي وفي ايديهم دار او ضيعة ادعوا

انهم يدعون ما عن فلان لم يقسمها القاضي عند
ابي ح حتى يقبل البينة على موته وعدرو
رشته وقال ابو س م يقسمها باعترافهم
ويذكر في كتاب القسمة انه قسمها بقولهم
فان كان المال مشتركا سوى العقار
فادعوا انه ميراث قسمه في قولهم وان ادعوا
في العقار انهم اشتروه قسمه بينهم وان ادعوا
الملك لم يذكر وكيف انتقل اليهم قسمه بينهم
وان كان كل واحد من الشركاء ينتفع بنصيب
قسم يطلب احدهم وان كان احد ينتفع والا
يتنفر لقلة نصيبه فان طلب صاحب الكثير
قسم وان طلب صاحب القليل لم يقسم وان كان
كل واحد منهم يتنفر لا يقسم الا بتراضهم
ويقسم العروض اذا كانت ضيف واحد ولا
يقسم لبنين بعضهما في بعض وقال ابو ح

لا يقسم الرقيق ويجواهر لتفاوتة وقال أبو
وتم يقسم الرقيق ولا يقسم حمام ولا بئر
ولا رعي الآبتر اضي الشراكاء وإذا حضر
وارثان وأقاما البينة على الوفاة عدد
الورثة والدار في أيديهم ومعهم وارث غائب
قسمها القاض بطلب الحاضرين وينصب
للغائب وكيلًا بقبض نصيبه وإن كانوا
لم يقسم مع غيب أحد منهم وإن كان العقار
في يد الوارث الغائب لم يقسم وإن حضر
واحد لم يقسم وإذا كانت الدور مشتركة
في مصر واحد قسمت كل دار على حدة في قول
أبي حنيفة وعند أبي يوسف إن كان الأصل
لهم قسمة بعضها في بعض قسمها وإن كانت
دار أو ضيعة أو دار أو حانوت قسم كل
واحد على حدة وينبغي للقاسم أن يصوت

ما يقسمه ويعدله وينزعه ويقوم البناء ويوزن
كل نصيب عن الباقية بطريقة وشربة حتى لا يكون
لنصيب بعضهم بنصيب الآخر تعلق ثم يكتب اسمهم
ويجعلها قرعة ثم يلقب نصيبًا بالاول والآخر
بالتاني والثالث على هذا ثم يخرج القرعة فمن خرج
اسمه ولا فله السهم والآخر يخرج ثانياً فله السهم
ولا يدخل في القسمة الدرهم والدنانير والآبتر
فإن قسم بينهم ولا أحد منهم ميسر في ذلك أو
لم يبق لم يشرط في القسمة فإن أمكن صرف الطريق
والميسر عنه فليس له أن يستغرق ويسئل في
نصيب الآخر وإن لم يمكن فله القسمة وإذا كان
سفلًا أو علولاً أو علولاً أو سفلًا وسفلًا علولاً
قوم كل واحد على حدة وقسم بالقيمة ولا معتبر
بغير ذلك وإذا اختلف المتقاسمون فشهد
القاسم قبلت شهادتهما فإن ادعى أحدهما

الغلط وزعم ان ما اصابه شيء في بدنه
وقد اشهد على نفسه بالاعتفاء لم يصدق
ذلك الا ببينة وان قال استوفيت حتى
ثم اخذت بعضه مني فالقول قول خصم
مع يمينه وان قال صابني في موضع كذا
فلم تسلم لي ولم يشهد على نفسه بالاعتفاء
وكذبه شريكه تخالفا وفسخت القسمة واذا
استحق بعض نصيب احدهما بعينه لم تفسخ
عنداني ح ويرجع بحقه ذلك نصيب
وقال ابو سوسم تفسخ القسمة **كتاب الاكراه**
الاكراه يثبت حكمه اذا حصل ممن يقدر على اتقا
ما توعد به سلطانا كان اوليا او لقا واذا اكره الرجل
على بيع ماله او على شراء سلعة او على تقرر لرجل بالف
او بغيره وان فاكه على ذلك بالقتل او بالضرب الشديد
او بالحبس فباع واشترى فهو بالخيار ان شاء

منه البيع وان شاء فسخ ويرجع بالبيع فان كان
قبض الثمن طوعا فقد اجاز وان كان قبضه
مكرها فليس باجازه وعليه رقه ان كان قائما في يده
وان هلك البيع في يد المشتري فهو غير مكره ضمن
قيمه ولكره ان يضم المكره ان شاء ومن اكره على
ان يأكل الميت او يشرب الخمر فاكه على ذلك بحس
او ضرب او قيد لم يحل له الا ان يكره بما يخاف منه
او على عضو من اعضائه فاذا خاف ذلك وسعه
ان يقدم على اكرهه عليه لاي سعة ان يصبر على توعد
فان صبر حتى او قعوبه ولم يأكل فهو اثم ومن
اكره على الكفر بالله تعالى او سب النبي عليه السلام بغير
او جس لم يكن ذلك اكراما حتى يكره بآثره
منه على نفسه او على عضو من اعضائه فاذا خاف
ذلك وسعه ان يظهر ما امر به ويؤثره واذا
ظهر ذلك وقلبه مطمئن بالايمان فلا اثم عليه

على نفسه

الاكراه

وان صبر حتى قتل ولم يظهر الكفر كان مأجورا
 وان اكره على اتلاف مال مسلم بام يخاف
 منه على نفسه او على عضو من اعضائه وسعه
 ان يفعل ذلك واصحابنا ان يضمن المكره
 وان اكره بقتل فان قتله كان اثما واقصا
 على الذي اكرهه وان كان لقتل عدا وان
 اكره على طلاق امرأة او عتق عبد ففعل
 وقع ما اكره عليه ويرجع على الذي اكرهه
 بقيمة العبد ونصف مهر المهر ان كان قبل
 الدخول وان اكرهه على الزنا وجب عليه الحد
 عن رايي ح الا ان يكرهه السلطان وقال ابو
 وم لا يلزم الحد وان اكرهه على الردة لم تبين
 امرته منه **كتاب السير** لجهاد فرض على الكفاية
 اذا اقام به فريق من الناس سقط عن الباقيين
 وان لم يقيم به احد انتم جميع الناس بشركه وقال

على قتل غيره لم يسره
 ان يقدم عليه
 ويصبر حتى يقتله

الكفار واجب وان لم يبذرونا ولا يج
 لجهاد على صبي ولا عبد ولا امرأة ولا غني
 ولا مقعد ولا اقطع فان هجم العدو
 على بلد وجب على جميع الناس الدفع تخرج
 امرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن سيده
 واذا دخل المسلمون دارا لحرب فيها
 مدينة او حصنا دعوهم الى الاسلام وان
 اجابوهم كفوا عن قتالهم وان امتنعوا
 الى داء لينة فان بذلوا فلهم بالمسلمين
 وعليهم ما عليهم ولا يجوز ان يقاتل من
 لم تبلغه الدعوة الاسلام الا بعد ان يدعوه و
 ويسمى ان يدعوا من تبلغه الدعوة الى الاسلام
 ولا تجب ذكرك ان ابوا استعانوا بالله عليهم
 وحاربوهم ونصبوا عليهم الحياتين وحقوهم
 وارسلوا عليهم الماء وقطعوا اشجارهم ونسوا

زرعهم ولا باس منيهم وان كان فيهم
 مسلم اسيرا وتاج وان تترسوا ببعضنا
 المسلمين او بالاساري لم يكفوا عن منيهم
 ويقصدون بالري الكفار ولا باس بال
 خراج النساء والمصاحف مع المسلمين اذا
 كان عسكرا عظيما يؤمن عليه ويكره اخراجه
 ذلك في سرية لا يؤمن عليها ولا تقتل المرأة
 الا باذن زوجها ولا العبد الا باذن مولاه
 الا ان يهجم العدو وينبغي ان لا يغدروا
 ولا يغلوا ولا يمثلوا ولا يقتلوا امرأة وشيئا
 ولا صبيا ولا اعمى ولا مقعدا الا ان يكون
 احد هؤلاء ممن له رأي في الحرب او تكون
 ملكة ولا يقتلوا مجنونا وان راى ان
 يصالح اهل الحرب او فرقا منهم وكان
 في ذلك مصلحة للمسلمين فلا باس به وان

فانما

صالح

العدل به

صالحهم مدة ثم راى ان نقص العدل
 نبذ اليهم اذا كان ذلك باتفاقهم واذا
 خرج عبيد اليهم افهم احرار ولا باس ان
 يعلف العسكر في دار الحرب ويأكلوا مما
 وجدوه من الطعام ويتعمل الحطب ويدينوا
 بالدمن ويقا تلون بما يجدونه من السلاح
 كل ذلك بغير قسمة ولا يجوز ان يبيعوا من
 ذلك شيئا ولا يملكونه ومن اسلم منهم احرز
 باسلامه نفسه واولاده الصغار وكل
 مال هو في يده او وديعة في يد مسلم او ذمتي فان
 ظهر على الدار فعقان في زوجته وحملها واولادها
 الكبار فمى ولا ينبغي ان يباع السلاح من اهل
 الحرب ولا يجهز اليهم ولا يفادون بالاساري
 عند اي وقال ابو سوسم يفادون بهم اساري
 المسلمين ولا يجوز المن عليهم واذا فتح الاما

وقال لهم وان بدوا بجبانة
 قال لهم ولم يبيد اليهم

ولا يتمولونه به

عنوة بلد فهو بالخيار ان شاء قسها بين
الغانمين وان شاء اقرها كلها عليها و
وضع عليها الخراج وهو في الاسارى بالخيار
ان شاء قتلهم وان شاء استرقهم وان شاء
تركهم احرار اذمة للمسلمين ولا يجوز ان يرد
الى دار الحرب واذا اراد العود ومعه مواصل
فلم يقدر على نقلها الى دار الاسلام فبها وحرقتها
ويعقرها ولا يتركها ولا يقسم غنيمتها في دار الحرب
حتى يخرجها الى دار الاسلام والردة والمقاتل
في العسكر سواء واذا احرق المرد في دار
الحرب قبل ان يخرجوا الغنيمة الى دار الاسلام سار
كوبهم فيها ولا حق للاهل السوق العسكر في الغنيمة الا
ان يقاتلوا واذا امن رجل حر او امرأة حرة
كافرا او جماعة او اهل حصن او مدينة فتحها
ولا يجوز لاحد من المسلمين قتلهم الا ان يكون في ذلك

مفسدة فينبذ اليهم الامام ولا يجوز ان
ذمى ولا اسير ولا تاجر يدخل اليهم ولا يجوز
ان العبد عند بيعه الا ان يأذنه مولاه
في القتال وقاله يجوز امانه واذا غلب
الترك على الروم فسبوا مواصل واخذوا مواصل
ملكوا فان غلبنا على الترك حل لنا ما نجد
من ذلك واذا غلبوا على مواصلنا فاحرزوها
بدراهم ملكوها فان ظهر عليها المسلمون فوجروا
بعدها واخذوها بالقيمة ان احبوا وان دخل
دار الحرب تاجر فاشترى ذلك واخرجه الى دار
الاسلام فما كده الا وله بالخيار ان شاء اخذه
بالثمن الذي اشتراه التاجر به وان شاء
تركه ولا يملك علينا اهل الحرب بالغلبة مدبرينا
وامهات اولادنا ومكاتبينا واهوارنا
ونملك عليهم جميع ذلك واذا بق عبد مسلم

فصل في الغنمة في دار الحرب
وان وجدوا

فدخل اليهم فاخذوه لم يملكو عند أبي ح
وقالوا يملكو العبد ايضا وان تدعيه
اليهم فاخذوه مملوكه واذا لم يكن للامام
حمولة يحمل عليها الغنائم قسمها بين
الغانمين خمسة ايداع ليحملوها الى دار
الاسلام ثم يجمعها منهم فيقسمها ولا يجوز
بيع الغنائم قبل القيمة ومن مات من
الغانمين في دار الحرب فلا حق له في الغنيمة
ومن مات منهم بعد اخراجها الى دار
الاسلام فنصيبه لورثته ولا باس بان
ينقل الامام في حال القتال ويحضر بالنقل
فيقول من قتل قتيلا فله سلبه ويقول
لسرية قد جعلت لكم الربيع بعد الخمس ولا
ينقل بعد احوال الغنيمة الا من الخمس واذا
لم يجعل السلب للقاتل فهو من جملة الغنيمة

بجمعها

والقاتل وغيره فيه سواء والسلب على القتلى
من ثيابه وسلاحه ومركبه واذا خرج
المسلمون من دار الحرب لم يجز ان يعلفوا من
الغنيمة ولا يأكلوا منها ومن فضل معه
علف وطعام رده الى الغنيمة ويقسم الامام
الغنيمة فيخرج خمسها ويقسم اربعة اخماسها
بين الغانمين للفارس سهمان وللراجل
سهم وقال للفارس ثلثة اسهم ولا يسهم الا
لفرس واحد والبرازين والعناق سواء
ولا يسهم لراحلة ولا بغل ومن دخل دار الحرب
فارسا فنفق فرسه استحق سهم فارس ومن
دخل راجلا فاشترى فرسا استحق سهم
راجل ولا يسهم لمملوك ولا امرأة ولا ذمي
ولا صبي ولكن يرضخ لهم على حسب ما يري
الامام واما الخمس فيقسم على ثلثة اسهم

وللراجل سهم واحد

لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابناء البيل
 يدخل فقراء ذوي القرى فيهم ويقدمون و
 لا يدفع الا اغنياهم شئ فاما ذكر الله تعالى
 في الخمس فانما هو لافتناح الكلام تبركا باسمه
 وسهم النبي عليه السلام سقط بموته كما سقط الصبيحة
 وسهم ذوي القرى كانوا يستحقونه في زمن
 النبي عم بالنصرة وبعد بالفقر واذا دخل
 الواحد والاثنان الى دار الحرب فغير من غير
 اذن الامان فاخذوا شئ لم يحسن وان دخل
 جماعة لها منعة فاخذوا شئاً خيراً وان لم ياذن
 لهم الامام واذا دخل المسلم دار الحرب تابوا فلا
 يحل له ان يتعرض بشئ من اموالهم ولا من ديارهم
 وان غدر بهم فاخذوا شئاً وخرج به مملوك
 مملوكاً محظوراً ويؤمر ان يتصدق به واذا دخل
 لحرز في البناء مستأثماً لم يملك ان يقيم في دارنا

سنة ويقول له الامام ان اقم سنة وضعت
 عليك الجزية فان اقام اخذت الاسلام منه
 الجزية وصار ذمياً ولم يترك ان يرجع الى
 دار الحرب وان عاد الى دار الحرب وترك
 ودعة عند مسلم او ذمى او ديناً في ذمتهم
 فقد صار ذمياً مباحاً بالعود وما في دار
 الاسلام من ماله على خطر فان اسره او قتل
 سقطت ديونه وصارت الودعة فياءً
 وما اوجف عليه المسلمون من اموال اهل الحرب
 بغير قتال يعرف في مصالح المسلمين كما يعرف في حاجتهم
 وارض العرب كلها ارض عشرة وهي ما بين الفلبين
 الى مكة الى اقصى البحر باليمن بمهرة الى حد الشام
 والسواد ارض خراج وهي ما بين الفلبين
 الى عقبة حلوان ومن القلت الى عبادان و
 ارض السواد مملوكة لا اهلها يجوز لها ان تظلمهم

ما
 الحسين
 العذبة

فيما بين الغانمين للفارس سهمان وللرا
 سهم عنداني حنيفة وقال للفارس ثلثه اسهم
 وتراجل سهم ولا يقسم الا لفرس واحد والبراري
 والعقاق سواء يجوز بيعها وتصرفهم فيها وكل
 ارض اسلم اهلها عليها او فخت عنوة فقسمت
 بين الغانمين فهي ارض عشر وكل ارض فخت
 عنوة فاقر اهلها فهي ارض خراج ومن احيا
 ارضا بمواتا فهي عنداني من معتبة بخير ما كان
 كانت من حيز ارض الخراج فهي خراجية وابن ك
 من حيز ارض العشر فهي عشيرة والبصرة عند
 عشيرة باجماع الصحابة رضي وقال من احيا
 بئر حفرها او عين استخرجها او ماء دجلة او
 فلاة او الاطهار العظام التي لا يملكها احد
 فهي عشيرة وان احيا بماء الاطهار التي استغوا
 الاعابم مثل نهر في نهر في نهر فهو خراجية
 في

في
البراري

تركي
ان

والخراج الذي وضعه عمر رضي الله عنه على اهل
 السواد من كل ربيب يبلو الماء قفيزا ثم
 وهو الصاع ودرهم ومن جرب الرطبة خمسة
 دراهم ومن جرب الكرم المتصل والنخل المتصل عشرة
 دراهم وما سوى ذلك من الاصناف يوضع
 عليها بحسب الطاقة فان لم تطق ما وضع عليها
 نقصه الامام فان غلب على ارض الخراج الماء
 او انقطع عنها او اصطلح الزرع افة فلا خراج
 عليها وان عطشها صاحبها فعليها الخراج
 ومن اسلم من اهل الخراج اخذ منه خراج على
 حاله ويجوز ان يشتري المسلم ارض الخراج من
 الذمي يؤخذ منه الخراج ولا عشر في الخارج من
 ارض الخراج ويجزية على ضربين جذية توضع
 بالتراض والصالح فتقدر بحسب ما يقع عليها
 الاتفاق وجزية يعتد بوضعها اذا غلب على

الامام

الكفار واقربهم علي ملاكهم فيضع علي الغني
 الظاهر الغني في كل سنة ثمانية واربعون
 درهما ياخذ منه في كل شهر اربعة دراهم
 في كل شهر درهمين و علي الفقير المعتمل اثني عشر
 درهما في كل شهر درهم وتوضع لخدمة علي
 الكتاب والمجوسي وعبد الاصنام والاوثان
 من البع ولا توضع علي عبدة الاوثان من العز
 ولا المرتدين ولا بولية علي امرأة ولا صبي و
 لارمن ولا فقير غير معتمل ولا علي رهبنا الذي
 لا يخاطبون الناس ان اسلم وعليه جزية
 سقطت عنه وان اجتمع حولها تدخلت
 الجذيتان ولا يجوز احداث بيعة ولا كنيسة
 في دار الاسلام واذا انهدمت الكنائس والبيع
 القديمة اعادوها ويؤخذ اهل الزمة بالتميز
 عن المسلمين في زينتهم وملكهم وسرورهم و

ويؤخذ لها الاربعة
 وعشرين درهما

ولا جزية

وقلا نسهم ولا يركبون لحيل ولا يحملون السكا
 ومن امتنع من جزية او قتل مسلما او سب
 النبي عليه السلام او زني بمسلمة لم ينتقض
 عهده ولا ينتقض العهد الا ان يلحق بد الحرب
 او يغلبوا علي موضع فيجربوننا واذا ارتد
 المسلم عن الاسلام عرض عليه الاسلام فان كانت
 له شبهة كسفت له ويجب ثلثة ايام فان اسلم
 والاقتد قاتل قبل عرض الاسلام عليه ذكره
 ولا شيء علي القاتل واما المرتدة فلا تقتل
 ولكن تجبر حتي تسلم ويؤخذ مكر المرتدة عن
 اموال برودة زوالا مارعا فان اسلم عادت
 علي حالها وان مات او قتل علي ردة انتقل ما
 اكتسبه في حال الاسلام الي ورثة المسلمين وما كان
 اكتسبه في حال ردة يكون فيا وان لحق بدان
 حرب مرتدا وحكم الحاكم بلحاقة عتق مدبروه

قتل فان

واقمها ت اولاده وحلت الديون التي عليه
وينقل ما اكتسبه في حال الاسلام لا ورثة المسلمين
وتقضى ديونهم التي لزمته في حال الاسلام مما
اكتسبه في حال الاسلام وما لزمه من الديون في
حال الاسلام وما لزمه من الديون في حال ردته
مما اكتسبه في حال ردته وما باعه واشتراه
او تصرف في شيء من امواله في حال ردته موقوف
فان سلم صحت عقوده وان مات او قتل
او لحق به الحرب بطلت وان عاد بطريق
بعد الحكم بلحاظ دار الاسلام مسلما فاجب
في يد ورثته من ماله بعينه اخذه ولو مرتدة اذا تفرقت
في ماله في حال ردتها موقوف فان اسلم صحت
عقوده وان مات او قتل او لحق به الحرب
بدلت عند اني حنيفه ربح والمرتدة اذا تفرقت
من ماله في حال ردتها جاز تصرفها ونصارى

١٦١
بنى تغلب يؤخذ من اموالهم ضعف ما يؤخذ
من المسلمين من الزكوة ويؤخذ من نساءهم
ولا يؤخذ من صبيانهم وما جبا حلالا مام من
الخارج ومن اموال بنى تغلب ما ابداه اهل
الحرب الامام والحديثة تصرف في مصالح المسلمين
من سد الثغور والقناطر والجسور وتعطي
قضاة المسلمين وعلماءهم وعلماءهم ما يكفيهم
وتوضع منه اوزاق المقاتلة وذرايعهم واذا
تغلب قوم من المسلمين على بلد وخرجوا عن
طاعت الامام دعاهم الى العود الى طاعة وكشف
عن شبهتهم ولا يبذل لهم بقتال حتى يبدوه وان
بدؤوا قاتلهم حتى يفرق جمعهم وان كانت لهم
قوة اجاز على جريحهم واتبع موليتهم وان لم يكن
لهم قسمة لم يجز على جريحهم ولم يتبع موليتهم و
لا يبني لهم دارية ولا يقسم لهم مال ولا لباس

ولا يقسمها حتى يتوبوا
فرد ما عليهم م

ان يقالوا بسلاحهم ان احتاج المسلمون اليه
ويجس الامام اموالهم ولا يرد ما عليهم وما جبا
اهل البغي من البلاد التي غلبوا عليها من الخراج
والعشر لم يأخذ الامام ثانيا فان كانوا
صرفوه في حق اجرة من اخذ منه وان
لم يكونوا صرفوه في حق اجرة اهل فيما بينهم
وبين الله تعالى ان يعيدوا ذلك **كتاب الجمل**
والاباحة لا يحل للرجال لبس الحر ويحل
للنساء ولا باسن بتوسده عند ابي ح
وقال لا يكره توسده ولا باسن بلبس الديبا
في حرب عندهما ويكره عند ابي ح ولا باسن
لبس المحل اذا كان سدا ابريما
ولحمة قطن او خروا ولا يجوز للرجال
التخالي بالذهب والفضة الا الخاتم و
المنطقة وحلية السيف من الفضة ويكره

سأه
الملح
دس

للنساء التخلي بالذهب والفضة ويكره
للصبي ان يلبس الذهب الحرير ولا يجوز
الماكل والشرب والادمان والتطيب
في الانية الذهب والفضة للرجال والنساء
ولا باسن استعمال انية الزجاج والبتور
والعقيق ويجوز الشرب في الاناء المفضض
عند ابي ح والركوب على السرج المفضض
والجلوس على السرير المفضض ويكره التعشير
في المصحف والنقط ولا باسن بحلية المصحف
ونقش المسجد وزخرفة بقاء الذهب ويكره
استخدام الخصيان ولا باسن باخصاء
الهائم وانزاع الحرير على الخيل ويجوز ان يقبل
قول العبد والصبي في الهدية والاذن
وتقبل قول الفاسق في المعاملة ولا يقبل
في اخبار الدنيا الا العدل ولا يجوز ان

سأه
الملح
دس

ينظر الرجل من الاجنبية الا وجهها وكفيها
فان كان لا يامن الشهوة لم ينظر الى
وجهها الا الحاجة ويجوز للقاضي ان اراد
ان يحكم عليها وللشاهد ان اراد ان يشهد
عليها ان ينظر الى وجهها وان خاف ان يشهد
ويجوز للطبيب ان ينظر الى موضع المرض منها
وينظر الرجل من الرجل الى جميع بدنه الا ما بين
سرة وركبته ويجوز للمرأة ان تنظر الرجل
الى ما ينظر اليه منه وتنظر المرأة من المرأة الى ما
يجوز للرجل النظر اليه من الرجل وينظر الرجل
من امته التي تحل له وزوجه الى فرجها وينظر
الرجل من ذوات محارم الى الوجه والصدر
الرأس الساقين والعضدين ولا ينظر الى
ظهرها وبطنها ولا يامن ان يمس باجاء
ان ينظر اليه منها وينظر الرجل من مملوكة غيره

١٩٣
له ما يجوز ان ينظر اليه من ذوات محارم
ولا يامن ان يمس فكلاهما اذا اراد الشراء
وان خاف ان يشتري ولو خصي النظر
الى الاجنبية كالفحل لا يجوز للمملوك
ان ينظر من سيده الا الى ما يجوز للاجنبي
ان ينظر اليه منها ويعزل من امته بغير اذن
ولا يعزل عن زوجته الا باذنها وبكره
الا حشكار في اقوات الادميين والبهائم
اذا كان ذلك في بلد يفر الاحتكاك بامه
ومن احتكر غلة ضيعة او ما جليله في بلد
اخر فليس بمحتكر ولا ينبغي للسلطان ان
يسير على الناس بكره بيع السلاح
في ايام الفتنه ولا يامن بيع العصي ممن
يعلم انه يتخذ خمرا **كتاب الوضايا الوصية**
غير واجبة وهي مستحبة ولا يجوز الوصية

لو ارث الا ان يجزئ الورثة ولا تجوز
بما زاد على الثلث ولا للقاتل ويجوز
ان يوصي لمسلم للكافر والكافر للمسلم و
قبول الوصية بعد الموت فان قبلها الموصي
له في حال حيوة او رد ما فذلك بطريق
ان يوصي الانساب دون الثلث واذا
اوصى الى رجل فقبل الموصي وجه الموصي
ورده في غير وجهه فليس برد وان رده
في وجهه فهو رد والموصي به يملك بالقبول
الا في مسئلة واحدة وهي ان يموت الموصي
قبل القبول فيدخل الموصي به في ملك
ورثته ومن اوصى الى عبد او كافر او فاسق
اخرجهم القاض من الوصية ونصب غيرهم
ومن اوصى عبد نفسه وفي الورثة كماله يفتح
الوصية ومن اوصى الى من يعجز عن القيام با

تم بحمد الموصي

اوصي

بالوصية ضم اليه القاض غيره ومن اوصى
للثنتين لم يجز لاحدهما ان يتصرف عند
اخي حنيفة ومحمد دون صاحب الا في الثلث
الميت وتجهيزه وطعام الصغار وكسوتهم
ورد وديعة بعينها وقضاء دينه وتنفيذ
وصية بعينها وعتق عبد بعينه والخصومة
في حقوق الميت ومن اوصى لرجل ثلث
ماله ولاخر ثلث له فلم يكر الورثة والثلث
بينهما نصفان فان اوصى لاحدهما بالثلث
والاخر بالسدس فالثلث بينهما الثلثان و
ان اوصى لاحدهما بجميع ماله ولاخر ثلث
ماله ولم يجز الورثة فالثلث بينهما على ربعة
عند ابي يوسف وقال ابو حنيفة ربع الثلث
بينهما نصفان ولا يضرب ابي حنيفة روح
الميت بما زاد على الثلث الا في الميأب والعتايا

والدراهم لمرسلة وتمت اوصيه وعليه دين
يحيط بماله لم تجز الوصية الا ان يبرأ الغريم
من الدين وتمت اوصيه بنصيب ابنه فالوصية
باطلة وآن اوصيه بمثل نصيب ابنه جائز
فان كان له ابناء فللموكل الثلث ومن
اعتق عبدا في مرضه ادبا وحابا او و
فذلك كله وصية تعتبر من الثلث و
يضرب به مع اصحاب الوصايا فان جابا
ثم اعتق فالحياتى اولى عند ابى حنيفة
وان اعتق ثم جابا فهما سواء وقال ابو
وتم العتق اولى في المثلين وتمت اوصيه
بشهم من ماله فلا اخس سهام الورثة الا ان
ينقص من السدس فيتم له السدس من ماله
ص: بخبر من ماله قيل للورثة اعطوه لا
شتم ومن اوصيه بوصايا من حقوق ائمة

١٩٥
قد تمت الفرايض منها قد تمتها الموكل
او اخرها مثل الحج والزكاة والكفارة
وما ليس بواجب قدم منه ما قدم
الموكل ومن اوصيه بحجة الاسلام
اجوز عنه رجلا من بلد الحج راكبا
فان لم تبلغ الوصية النفقة اجوز
عنه من حيث يبلغ ومن خرج من بلده
حاجا فمات في الطريق واوصيه ان
يحج عنه حج عنه من بلده عند ابى حنيفة
ولا الحج وصية انصبني والمكاتب و
ان ترك وفاء ويجوز للموكل الرجوع
عن الوصية فان صرح بالرجوع او فعل
ما يدل على الرجوع كان رجوعا ومن جحد
الوصية لم يكن رجوعا ومن اوصيه
بغيره فملاصقون عند ابى حنيفة

ومن اوصى لاصهاره فالوصية لكل
ذوي رحم محرم من امرأته ومن اوصى
لأختائه فالخمس زوج كل ذات رحم محرم
منه ومن اوصى لاقاربته فالوصية لاقرب
فالاقرب من كل ذي رحم محرم منه لا يدل
فيهم الوالدان والولد ويكون للآخرين
فهما عدا واذا اوصى بذلك وله عاقلان
فالوصية لعقبيه عندني حنفية وان كان
له ثم وخالان فللمن النصف وللخال النصف
ونال الراس ومن الوصية لكل من يثبت
الى ابي له في الاسلام ومن اوصى
لرجل ثلث دراهمها وثلث غنمه فهلك ثلثا
ذكر وبقى ثلثه ويخرج من ثلث ما بقي
من ماله فله جميع ما بقي وان اوصى بثلث
شبابه فهلك ثلثا ما وبقى ثلثها ويخرج

١٦٦
من ثلث ما بقي من ماله لم يستحق الا ثلث
ما بقي من الثياب ومن اوصى لرجل
بالف درهم وله مال عيين ودين فان
خرجت الالف من ثلث العين دفعت
الى الموصي له وان لم يخرج دفع ثلث
العين وكل ما خرج بشئ من الدين
اخذ ثلثه حتى يستوفي الالف و
يجوز الوصية للحمل وبالمثل اذا وضع
لاقل من ستة اشهر من يوم الوصية
ومن اوصى بخارية الا حملها تحت الوصية
والاستثناء ومن اوصى لرجل جارية
فولدت بعد موت الموصي قبل ان
يقبل الموصي له ولد اثم قبل وبها
يخرجان من الثلث فهما للموصي له و
ان لم يخرج من الثلث ضرب بالثلث

واخذ ما بحصته منها جميعا في قول
 اني حينئذ يوسف م وقال ابو حنيفة
 ياخذ ذلك من الام فان فصل
 بشئ اخذ من الولد ويجوز الوصية
 بخدمة عبده وسكنى دار
 سنين معلومة ويجوز ابدا فان
 خرجت رقبة العبد من الثلث سلم
 اليه لخدمته وان كان لا مال له
 غيره خدم لورثته يومين وللموحي له
 يوما وان مات الموحي له عاد الى
 الورثة وان مات الموحي له في حياة
 الموحي بطلت الوصية واذا وصي
 لولد فلان فالوصية بينهم للذكر
 وان نفي سواء واذا وصي لورثة
 فلان فالوصية للذكر مثل

حظ الانثيين ومن اوصي لزيد
 وعمر وثلث ماله فاذا عمر وميت
 قال ثلث كله لزيد وان قال ثلث
 مالى بين زيد وعمر وزيد ميت
 كان لعمر ونصف الثلث ومن وصي
 بثلث ماله ولا مال له ثم اكتسب
 مالا استحق الموحي له ثلث
 ما يملك عند الموت

تمت الكتاب

يعون

الله

الملك الوهاب

قد فرغ من تم في شهر ربيع الاول من شهر
 سنة اربع والاف من هجرة النبوى
 صلعم

